

पातञ्जल दर्शनिम् - with commentary  
मणिप्रभा भू रामानन्द ~~बख्ति~~ सरस्वती  
- Edited with Hindi translation  
and सूत्रपाठ by पं. रोहिणीकांत-  
सिद्धान्तवागीश मद्याचार्य.  
Calcutta, 1922.

Indira Gandhi National  
Centre for the Arts

(157)

127  
2008-05-26  
File No. 5/07-08

# पातञ्जलदर्शनम्

श्रीमद्भट्टतिरामानन्दसरस्वतीकृत-

मणिप्रभा-

वृत्त्युपेतम् ।

वङ्ग-हिन्दीभाषानुवाद-सूत्रपाठादि-सहितम् ।

सांख्यतीर्थोपनामक-

श्रीमद् रोहिणीकान्तसिद्धान्तवागीश-

भट्टाचार्येण सम्यादितम् ।

Indira Gandhi National  
Centre for the Arts



संस्कृतपुस्तकालयात्

श्रीअखिलबन्धु-भट्टाचार्येण प्रकाशितम् ।

१९२२

पुस्तकप्राप्तिस्थान—

संस्कृत पुस्तकालय—


अध्यक्ष—श्रीअखिलवन्धु भट्टाचार्य,

५८ कर्णवालिस स्ट्रीट, कलिकाता ।

SANS

181.452

PAT

	<b>KALANIDHI</b>
	Rare Book Collection
	<small>Indira Gandhi National Centre for the Arts</small>
	ACC No.: <b>R-586</b>
IGNCA	Date: <b>28.3.08</b>

**DATA ENTERED**

Date: **30/8/08**

Printed by Bishnupado Hazra.

At the SANSKRIT PRESS

124/2/1 Maniktola Street, Calcutta.



## भूमिका

अथेह जगति सर्व्वेव मनुजा दुःखोदधौ निप-  
तितास्तत्तर्त्तुकामा इतस्ततः पर्य्यटन्ति । तान् प्रत्य-  
सौमकरुणापरवशतया मुमुक्षूणामुपचिकीर्षया च परम-  
कारुणिकः परमेश्वरः सच्चिदानन्दघनासौमनिखिल-  
परिच्छेदपरिवर्जितोऽपि महर्षिकपिलादिरूपेणाविरा-  
सीत् । तैः प्रणीतानि षड्दर्शनानि निःश्वासप्रश्वास-  
न्यायेन वेदादिशास्त्राण्यपि प्रचारितान्यासन् । पाश्चात्य-  
दर्शनादेतेषां दर्शनानामिदमेव गौरवं यद्वर्म्मेण सह  
सर्व्वथा सम्बद्धमिति । अतिदुरूहविषयतया दुःखो-  
च्छेदकतया च तानि जगच्चमत्कुर्व्वन्ति । तेषु च  
महर्षिपतञ्जलिना प्रणीतं योगदर्शनं त्रिविधदुःखा-  
त्यन्तनिवृत्तिरूपकैवल्यफलप्रकाशकतया मुमुक्षूणामती-  
वोपकारकम् । परस्परविवदमानेषु दर्शनेषु योग  
एवाजातशत्रुः, तथा च शारीरकभाष्यम्—“अथ तत्त्व-  
दर्शनीपायो योग इति सम्यग् दर्शनाभ्युपायत्वेनैव  
योगोऽङ्गीक्रियते, अतः सम्प्रतिपन्नार्थैकदेशत्वादष्टकादि-  
स्मृतिवद् योगस्मृतिरप्यनवद्या भविष्यतीति ।”  
भामती च—“बहुलं हि योगशास्त्राणां वेदेन सह संवादे

दृश्यते । उपनिषदुपायस्य च तत्त्वज्ञानस्य योगा-  
पेक्षास्ति । न जातु योगशास्त्रविहितयमनियमादि-  
वहिरङ्गमुपायमपहायान्तरङ्गञ्च धारणादिकमन्तरेणो-  
पनिषदात्मतत्त्वसाक्षात्कार उदेतुमर्हति । तस्मादौप-  
निषदेन तत्त्वज्ञानेनापेक्षत्वात् संवादबाहुल्याच्च वेदेनाष्ट-  
कादिस्मृतिवद् योगस्मृतिः प्रमाणम्” इति । भवति  
च स एव योगो मन्त्रकर्मराजलयविभेदेन बहुविधः ।  
तत्र लययोगोनाम सार्वभौमचित्तवृत्तिनिरोधरूपः,  
सर्वस्मादधिकतरचित्तैकाग्र्यद्वारा वृत्तिनिरोधसम्पा-  
दनेनामृतमोक्षप्रदत्वात् । तथा च भोजराजः—  
“चित्तस्य निर्मलसत्त्वपरिणामरूपस्य या वृत्तयोऽ-  
ङ्गाङ्गीभावपरिणामरूपास्तासां निरोधो वह्निर्मुख-  
परिणतिविच्छेदादन्तर्मुखतया प्रतिलोमपरिणामेन  
स्वकारणे लयो योगः” इति लययोगस्य स्वरूपः ।

अत्र किल योगशब्दस्य व्युत्पत्त्यर्थमपहाय प्रकृति-  
पुरुषवियोगार्थं विवृणोति राजमार्त्तण्डस्तथाहि—

“पतञ्जलिमुनेरुक्तिः काप्यपूर्वा जयत्यसौ ।

पुं प्रकृत्योर्व्वियोगोऽपि योग इत्युदितोयया ॥” इति ।

अभ्युपगच्छामश्च सांख्ययोगदर्शने पञ्चविंशतितत्त्वानि

यथा च तानि—

सत्त्वरजस्तमसां सांख्यावस्था प्रकृतिः, प्रकृतेर्महान्  
महतोऽहंकारोऽहंकारात् पञ्चतन्मात्रान्युभयमिन्द्रियं  
तन्मात्रेभ्यः स्थूलभूतानि पुरुषश्चेति । तत्र “मूलप्रकृति-  
रविकृतिर्महदाद्याः प्रकृतिविकृतयः सप्त । षोडश-  
कस्तु विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुषः” इति सांख्य-  
सिद्धानि पञ्चविंशति तत्त्वानि योगानुमतानि च ।

अस्ति तावत् सांख्यात् योगशास्त्रस्यायं विशेषो यत्  
पञ्चविंशतितत्त्वातिरिक्तस्य क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरा-  
मृष्टस्थेश्वरस्याभ्युपगम इति ।

सांख्यस्तावत् मुख्यतया ज्ञानमेव मुक्तेः कारणं  
व्यपदिशति, योगः खलु योगमेवेत्यनयोर्वैषम्यम् ।

अस्य किल योगशास्त्रस्य सन्ति तावत् समाधि-  
साधन-विभूति-कैवल्यनामधेयाश्चत्वारः पादाः । तत्र  
प्रथमे समाधेः स्वरूपः । द्वितीये तस्य साधनो-  
पायः । तृतीये तस्य फलम् । चतुर्थे पुरुषस्य कैवल्यम् ।  
शास्त्रस्येतस्य समाधिरीश्वरप्रणिधानं वा मुख्यं साध-  
नम् । तत् साधनानि च यमनियमादीन्यष्टाङ्गानि ।  
दृष्टेषु सूक्ष्मचन्दनवनितादिविषयेषु, स्वर्गाद्यशेषमुखेषु  
चानुश्रविकेषु साधनेषु न्यूनाधिकभावनया क्षणिकत्व-  
क्षयित्वादिदोषदर्शनेन च रागाभावो वैराग्यं तदेव



योगस्य निदानं । प्रत्यक्षानुमानागमभेदेन त्रीण्येव  
प्रमाणानि । षड्विंशतितत्त्वानि चेति पदार्थाः ।  
चित्तवृत्तिनिरोधेन परमेश्वरप्रणिधानेन वा पुरुषस्य  
स्वरूपावस्थितिरेव मोक्षः, इति समाप्तो योगग्रन्थ-  
प्रतिपाद्यविषयाः ।

अस्तितावदुमहर्षिपतञ्जलेराविर्भावविषये वादिनां  
विप्रतिपत्तिः, केचिदाहुः—

यः पुनर्महाभाष्यकारः स न योगदर्शनकारः इति ।  
यस्मात् महाभाष्ये योगदर्शनस्य योगदर्शने च महा-  
भाष्यस्य नामापि नास्ति । विशेषतो महाभाष्ये द्रव्यं  
गुणा इति निर्देशाद् योगदर्शने तु धर्मधर्मीत्याद्यनेकत्र  
नाना वैषम्यदर्शनाच्चानेके एव पतञ्जलय इत्यामनन्ति ।

एतत्तु नाभ्युपगच्छामो वयं नानाग्रन्थे तस्यैकत्व-  
प्रतिपादनदर्शनात् । तथाच राजमार्त्तण्डः—“शब्दाना-  
मनुशासनं विदधता पातञ्जले कुर्वता । वृत्तिं राज-  
सृगाङ्गसङ्गकमपि व्यातन्वता वैद्यके । वाक्चेतो वपुषां  
मलः फणभृतां भर्त्सेव येनो धृता । तस्य श्रीरणरङ्गमल्ल-  
नृपतेर्वाचो जयन्त्युज्ज्वलाः ।” इत्यादिवाक्येन भोज-  
राजः स्वस्य पतञ्जलिनातुल्यत्वमाचचक्षे । महाभाष्यं,  
चैरकभाष्यञ्चान्तरेण पतञ्जलिकृतोऽन्यः शब्दग्रन्थो वैद्यक-

ग्रन्थश्च न सनौक्षतेऽस्माभिः । एक एव पतञ्जलिर्महा-  
भाष्यं चरकभाष्यं योगदर्शनञ्च प्रणिनायेति सम्यक्  
प्रमाणयति वासवदत्ताटीकाकारो यथा—

“योगेन चित्तस्य पदेन वाचो-

मलं शरीरस्य तु वैद्यकेन ।

योऽपाकरोतु तं प्रवरं मुनीनां

पतञ्जलिं प्राञ्जलिरानतोऽस्मि” ॥ इति ।

पतञ्जलिचरितेऽपि—

“सूत्राणि योगशास्त्रे वैद्यकशास्त्रे च वार्त्तिकानि  
तात ! कृत्वा पतञ्जलिमुनिः प्रचारयामास जगदिदं  
वातुम्” । चक्रपाणिकृत-चरकभाष्येऽपि च —

“पतञ्जलिर्महाभाष्यं चरकं प्रति संस्कृत्य ।

मनोवाक्कायदूषणं हन्ति हि पूतनामा” ॥

इत्यादि बहुषु ग्रन्थेषु महाभाष्यकारस्य चरक-  
प्रतिसंस्कारकस्य योगदर्शनकारकस्य चैकत्वप्रतिपादन-  
दर्शनादेक एव पतञ्जलिरिति वक्तुं सर्व्वतः समुपयुज्यते ।

अपि स हि नाम तत्रभवान् महर्षिः कस्मिन् काले  
कस्मिन् देशे च प्रादुर्बभूव तद्विस्तरशः प्रयासेनापि न  
तत्त्वतो निर्णेतुं शक्नुमः । तथापि यथाकथञ्चिदा-  
लोचयामः ।



अत्र केचित् प्राहुः दर्शनस्यास्य विभूतिपादे चतु-  
 र्दशपञ्चदशसूत्रेण, कैवल्यपादे च चतुर्दशैकविंशति-  
 सूत्रेण विज्ञानवादिनो बौद्धान् प्रत्याक्रमणदर्शनात्  
 तेषां परकालीनोऽयमिति । अपि हि द्विशतखृष्टशके  
 समुत्पन्नः शून्यवादी नागार्जुनो योगं बहुलं स्मृत्वापि  
 पतञ्जलिर्नामापि नोल्लिख, सुतरां नागार्जुनात्  
 परोऽयं प्रादुरासीदिति एवं साख्यकारिकाभाष्ये तु  
 गौरपादः पतञ्जलेर्मतं सूत्रञ्चोल्लिखितवान् । तच्च  
 सप्तमखृष्टशके समजनि । तत्त्वार्थाधिगमसूत्रभाष्यकृदु-  
 मास्मृतिः तृतीयाध्यायस्य द्वाविंशसूत्रभाष्ये पतञ्जले-  
 र्नामविशेषेण प्रचक्षते । तच्च खृष्ट-षष्ठशकप्रथमे  
 प्रजातम् । माघकृतशिशुपालबधस्य चतुर्थसर्गे—

“मैत्रादिचित्तपरिकर्मविदो विधाय” इत्यादि-  
 श्लोकेन पतञ्जलेर्मतं प्रघट्टकेन समुपलभ्यम् ।

गौरीशङ्करैभ्यानामकः सुधीर्माघस्य समयं खृष्ट-  
 षष्ठशकं व्यपदिदेश । सुतरां खृष्टपञ्चमशकमन्तरा  
 महर्षिपतञ्जलेराविर्भूतकाल इति ।

मतमेतदामेरिकास्य-हार्वाट्-महोदयोऽपि स्वी-

“The conclusion would be then that Patanjali's Sūtras were written at some time in the fourth or fifth century of our era.”

The Joga system of Patanjali

by J. H. Woods.

Hervard Oriental Series.

अत्रोदासीना वयं, इतः परं विद्वांस एव प्रमाणम् ।  
 अपि हि सांख्यदर्शनस्य सर्वदर्शनप्राचीनत्वं सर्ववादि-  
 सिद्धमेव । यतः प्रायेषु दर्शनेषु तन्मतोत्प्रेषो दृश्यते,  
 तत्रापि च शून्यवादिनामुत्प्रेषः, एतं पुराणादिग्रन्थे-  
 ष्वपि च बौद्धमतमवतारणमवलोक्यते । इत्यादि-  
 कारणकूटैरस्माभिर्निर्णीयते यत् प्राञ्जनागार्जुनात्  
 प्रागपि शून्यवादो विराजित आसीत् । परं मन्ये  
 कञ्चित्कालं सम्प्रदायविच्छेदोवर्त्तते ततो नागार्जुन-  
 स्तत्पुनः प्रचारयामास । एवं सति पतञ्जलीर्नागार्जुन-  
 पूर्ववर्त्तित्वे को विरोधः । विशेषतो जानन्ति हि सर्वे  
 महर्षिपाणिनेः समसामयिकोऽयं पतञ्जलिः । पाणि-  
 नेरञ्जली पतनादस्य पतञ्जलिर्नामाभवत् । सूर्य-  
 माराधयता पाणिनिनैकदा अञ्जली सर्पदर्शनाद्गीतेना-  
 वादि—“कोर्भवान् ?” सर्पोविहस्याह—“सपोऽहम् ।”  
 पाणिनिरप्याह—रेफः कुत्र ? नाग आह—

“भवन्मुखे प्रविष्टः ।” इत्यादिवाक्यैः परस्परालापेन तं शेषनागं ज्ञात्वा स्वप्रणीतस्य व्याकरणस्य भाष्यं कर्तुं तमादिदेशेति किंवदन्ती । दुर्गटीकायाञ्च—“अत्र लालायितः फणौ” इत्यादिवाक्यदर्शनाच्च । योगसूत्र-भाष्ये, “देवोऽहीशः स वोऽव्यात्” इत्यादि व्यासवाक्यैः पतञ्जलिशब्दव्युत्पत्त्या च शेषनाग एव पतञ्जलिः, स एव महाभाष्यं चरकभाष्यं योगदर्शनञ्च कृतवानिति कः खलु सन्देहावसरः ?

नूनं पाणिनेरुद्भवः कालस्तु खृष्टपूर्वाष्टमशक एव । नितरां पतञ्जलेरपि स एव प्रादुर्भावकाल इत्यवधारयितुं कः विकल्पः ? सन्ति हि दर्शनस्यास्य भाष्यादिविभेदेनानेकशष्टीकावृत्तयश्च । तेषु किल श्रीमद्रामानन्दसरस्वतीयतिवर्त्येण विरचिता मणिप्रभावृत्तिर्नातिसुलभतयास्माभिर्मुद्रणयन्त्राधीना नीता । परं सर्वसाधारणानां बोधसौकर्याय हिन्दीवङ्गानुवादादिभिर्बहुप्रयत्नेन सरलां कर्तुं यथामति संप्रयत्न्यते । आशङ्क्ये वङ्गहिन्दुस्थानवासिनां तरलमतिनामेते-नैवोपकारः कथं कथमपि समेष्यतीतीतः परं त एव प्रमाणम् ।

अस्य तावद्वृत्तिग्रन्थस्य प्रणेता रामानन्दयति-



नानादर्शनार्थनिगूढदर्शीपरमज्ञानिति वक्तुमुपयुज्यते ।  
 तत्प्रणीतां ब्रह्मासूतवर्षिणीं नाम्नीं ब्रह्मसूत्राणां टीकां  
 तथा शारौरकभाष्यस्य रत्नप्रभास्यां टीकां विलोक्य परं  
 योगदर्शनस्य मणिप्रभावृत्तिं पर्यालोच्य चैतत् सम्यक्-  
 प्रतिबोधिताः स्मः । तथापि च कष्टमहो ! कष्टं !!  
 स किल नानाशास्त्रार्थरसिकः परमयतिः श्रीमान्  
 रामानन्दः कं देशं कं वा कालमधिकृत्य कमेव जनकं  
 स्वीकृत्य च प्रादुरासीदिति ज्ञातुमलं स्मः कामना-  
 भिघाततयातिमात्रम् । स केवलं शुकाष्टकटीकार-  
 चयितुर्गङ्गाधरेन्द्रसरस्वतीमहोदयस्य गुरुः, मुकुन्द-  
 गोविन्दस्य शिष्यः, रामकिङ्करापरनाम्ना विद्वद्गोष्ठां  
 परिचित आसीदित्यन्तरेण सर्व्वं कालपटतमसा-  
 वृतमासीदिति किं विचारधियेति शम् ।

धानुकादर्शनचतुष्पाठी

१३२६ वङ्गाब्दौया

रथद्वितीया

विधेय—

सम्पादकस्य ।

# पातञ्जलसूत्रपाठः ।

## समाधिपादः ।

अथ योगानुशासनम् । १ ॥ योगश्चित्तवृत्ति-  
निरोधः । २ ॥ तदा द्रष्टुः स्वरूपेऽवस्थानम् । ३ ॥ वृत्ति-  
सारूप्यमितरत्र । ४ ॥ वृत्तयः पञ्चतयः क्लिष्टाः अक्लिष्टाः ।  
५ ॥ प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रास्मृतयः । ६ ॥ प्रत्यक्षानु-  
मानागमाः प्रमाणानि । ७ ॥ विपर्ययो मिथ्याज्ञानमत-  
द्रूपप्रतिष्ठम् । ८ ॥ शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो वि-  
कल्पः । ९ ॥ अभावप्रत्ययालम्बना वृत्तिनिद्रा । १० ॥ अनु-  
भूतविषयासंप्रमोषः स्मृतिः । ११ ॥ अभ्यासवैराग्याभ्यां  
तन्निरोधः । १२ ॥ तत्र स्थितौ यत्नोऽभ्यासः । १३ ॥ स तु  
दीर्घकालनैरन्तर्यसत्कारासेवितो दृढभूमिः । १४ ॥  
दृष्टानुश्रविकविषयवितृष्णस्य वशीकारसंज्ञा वैराग्यम्  
। १५ ॥ तत्परं पुरुषख्यातेर्गुणवैतृष्ण्यम् । १६ ॥ वितर्क-  
विचारानन्दास्मितारूपानुगमात् सम्प्रज्ञातः । १७ ॥  
विरामप्रत्ययाभ्यासपूर्वः संस्कारशेषोऽन्यः । १८ ॥ भव-  
प्रत्ययो विदेहप्रकृतिलयानाम् । १९ ॥ अज्ञावीर्यस्मृति-  
समाधिप्रज्ञापूर्वक इतरेषाम् । २० ॥ तौ व्रसंवेगानामासन्नः

॥२१॥ मृदुमध्याधिमात्रत्वात्ततोऽपि विशेषः । २२ ॥  
 ईश्वरप्रणिधानाद्वा । २३ ॥ क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरा-  
 मृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः । २४ ॥ तत्र निरतिशयं सर्वज्ञ-  
 वीजम् । २५ ॥ पूर्वेषामपि गुरुः कालेनावच्छेदात् । २६ ॥  
 तस्य वाचकः प्रणवः ॥२७॥ तज्जपस्तदर्थभावनम् ॥२८॥  
 ततः प्रत्यक् चेतनाधिगमोऽप्यन्तरायाभावश्च ॥२९॥  
 व्याधिस्थानसंशयप्रमादालस्याविरतिभ्रान्तिदर्शनालम्ब-  
 भूमिकत्वानवस्थितत्वानि चित्तविच्छेपास्तेऽन्तरायाः ।  
 ३० ॥ दुःखदौर्मनस्याङ्गमेजयत्वश्वासप्रश्वासाविच्छेपसह-  
 भुवः । ३१ ॥ तत्प्रतिषेधार्थमेकतत्त्वाभ्यासः । ३२ ॥ मैत्री  
 करुणामुदितीपेक्षाणां सुखदुःखपुण्यापुण्यविषयाणां  
 भावनातश्चित्तप्रसादनम् । ३३ ॥ प्रच्छेदनविधारणाभ्यां  
 वा प्राणस्य । ३४ ॥ विषयवती वा प्रवृत्तिरुत्पन्ना-  
 मनसः स्थितिनिबन्धनी । ३५ ॥ विशोका वा ज्योति  
 श्मती । ३६ ॥ वीतरागविषयं वा चित्तम् । ३७ ॥ स्वप्न-  
 निद्राज्ञानालम्बनं वा । ३८ ॥ यथाऽभिमतध्यानाद्वा । ३९ ॥  
 परमाणुपरममहत्त्वान्तोऽस्य वशीकारः । ४० ॥ क्षीण-  
 वृत्तेरभिजातस्येव मनेर्ग्रहीत्यग्रहणग्राह्येषु तत्स्थितदञ्ज-  
 नता समापत्तिः । ४१ ॥ तत्र शब्दार्थज्ञानविकल्पैः  
 सङ्कीर्णा सवितर्का । ४२ ॥ स्मृतिपरिशुद्धौ स्वरूपशून्येवा-



र्थमात्रनिर्भासा निर्वितर्का । ४३॥ एतयैव सविचारा  
 निर्विचारा च सूक्ष्मविषयाव्याख्याता । ४४॥ सूक्ष्म-  
 विषयत्वं चालिङ्गपर्यवसानम् । ४५॥ ता एव सबीजः  
 समाधिः । ४६॥ निर्विचारवैशारद्येऽध्यात्मप्रसादः । ४७॥  
 ऋतम्भरा तत्र प्रज्ञा । ४८॥ श्रुतानुमानप्रज्ञाभ्यामन्य-  
 विषयाविशेषार्थत्वात् ॥ ४९॥ तज्जः संस्कारोऽन्यसंस्कार-  
 प्रतिबन्धो ५०॥ तस्यापि निरोधे सर्वनिरोधानिर्बीजः  
 समाधिः । ५१॥

इति समाधिपादः ।

## साधनपादः ।

तपः स्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि क्रियायोगः । १॥  
 समाधिभावनाऽर्थः क्लेशतनूकरणार्थश्च । २॥ अविद्याऽ-  
 स्मितारागद्वेषाभिनिवेशाः पञ्चक्लेशाः । ३॥ अविद्याक्षेत्र-  
 मुत्तरेषां प्रसुप्ततनुविच्छिन्नोदाराणाम् । ४॥ अनित्याऽ-  
 शुचिदुःखाऽनात्मसु नित्यशुचिसुखात्मख्यातिरविद्या ।  
 ५॥ दृग्दर्शनशक्त्योरेकात्मतेवास्मिता । ६॥ सुखानुशयी-  
 रागः । ७॥ दुःखानुशयी द्वेषः । ८॥ स्वरसवाही

विदुषोऽपि तथारूढोऽभिनिवेशः । १८॥ ते प्रतिप्रसवहेयाः  
 सूक्ष्माः । १९॥ ध्यानहेयास्तद्वृत्तयः ॥ ११ क्लेशमूलः कर्मा-  
 शयो दृष्टादृष्टजन्मवेदनीयः । १२॥ सति मूले तद्विपाको  
 जात्यायुर्भोगाः । १३॥ ते ह्लादपरितापफलाः पुण्या-  
 पुण्यहेतुत्वात् । १४॥ परिणामतापसंस्कारदुःखैर्गुणवृत्ति-  
 विरोधाच्च दुःखमेव सर्वं विवेकिनः । १५॥ हेयं दुःख-  
 मनागतम् । १६॥ द्रष्टृदृश्ययोः संयोगो हेयहेतुः । १७॥  
 प्रकाशक्रियास्थितिशीलं भूतेन्द्रियात्मकं भोगापवर्गायें  
 दृश्यम् । १८॥ विशेषाऽविशेषलिङ्गमात्रालिङ्गानि गुण-  
 पर्वाणि । १९॥ द्रष्टादृष्टिमात्रः शुद्धोऽपि प्रत्ययानुपश्यः  
 । २०॥ तदर्थ एव दृश्यस्यात्मा । २१॥ कृतार्थं प्रति नष्ट-  
 मप्यनष्टं तदन्यसाधारणत्वात् । २२॥ स्वस्वामिशक्तयोः  
 स्वरूपोपलब्धिहेतुः संयोगः । २३॥ तस्य हेतुरविद्या  
 ॥ २४ तदभावात् संयोगाभावो हानं तदु दृशेः कैवल्यम्  
 ॥ २५ विवेकस्वप्नातिरविप्लवा हानोपायः ॥ २६ तस्य  
 सप्तधा प्रान्तभूमिः प्रज्ञा ॥ २७ योगाङ्गानुष्ठानादशुद्धि-  
 क्षये ज्ञानदीप्तिराविवेकस्वप्नातेः ॥ २८ यमनियमासन-  
 प्राणायामप्रत्याहारधारणाध्यानसमाधयोऽष्टावङ्गानि ॥ २९  
 अहिंसा सत्यास्तेयब्रह्मचर्यापरिग्रहा यमाः ॥ ३० जाति-  
 देशकालसमयानवच्छिन्नाः सार्वभौमामहाव्रतम् । ३१॥

शौचसन्तोषतपः स्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि नियमाः  
 ॥३२॥ वितर्कवाधने प्रतिपक्षभावनम् ॥३३॥ वितर्का-  
 हिंसाऽऽदयः कृतकारितानुमोदिता लोभक्रोधमोह-  
 पूर्वका मृदुमध्याधिमात्रादुःखाज्ञानानन्तफला इति  
 प्रतिपक्षभावनम् ॥३४॥ अहिंसा प्रतिष्ठायां तत्सन्निधौ  
 वैरत्यागः ॥ ३५॥ सत्यप्रतिष्ठायां क्रियाफलाश्रयत्वम् ।  
 ३६॥ अस्तेयप्रतिष्ठायां सर्वरत्नोपस्थानम् ॥३७॥ ब्रह्मचर्य-  
 प्रतिष्ठायां वीर्यलाभः ॥३८॥ अपरिग्रहस्थैर्ये जन्मकथ-  
 न्तासम्बोधः ॥३९॥ शौचात् स्वाङ्गजुगुप्सा परैरसंसर्गः  
 ॥४०॥ सत्वशुद्धिसौमनस्यैकाग्रैन्द्रियजयात्मदर्शनयोग्य-  
 त्वानि च ॥४१॥ सन्तोषादनुत्तमः सुखलाभः ॥४२॥  
 कायेन्द्रियसिद्धिरशुद्धिज्ञयात्तपसः ॥४३॥ स्वाध्यायादि-  
 ष्टदेवतासंप्रयोगः ॥४४॥ समाधिसिद्धिरीश्वरप्रणिधानात्  
 ॥४५॥ स्थिरसुखमासनम् ॥४६॥ प्रयत्नशैथिल्यानन्तसमा-  
 पत्तिभ्याम् ॥४७॥ ततोद्वन्द्वानभिधातः ॥४८॥ तस्मिन्सति  
 श्वासप्रश्वासयोगतिविच्छेदः प्राणायामः ॥४९॥ वाह्या-  
 भ्यन्तरस्तम्भवृत्तिदेशकालसंख्याभिः परिदृष्टोदीर्घः  
 सूक्ष्मः ॥ ५०॥ वाह्याभ्यन्तरविषयाक्षेपी चतुर्थः ॥ ५१॥  
 ततः क्षीयते प्रकाशावरणम् ॥५२॥ धारणासु च योग्यता  
 मनसः ॥५३॥ स्वविषयासंप्रयोगे चित्तस्य स्वरूपानुकार



इवेन्द्रियाणां प्रत्याहारः । ५४॥ ततः परमा वश्यते-  
न्द्रियाणाम् । ५५॥

इति साधनपादः ।

—०—

### विभूतिपादः ।

देशबन्धचित्तस्य धारणा । १॥ तत्र प्रत्ययेकता-  
नता ध्यानम् । २॥ तदेवार्थमात्रनिर्भासं स्वरूपशून्य-  
मिव समाधिः । ३॥ त्रयमेकत्र संयमः ॥ ४ ॥ तज्जयात्  
प्रज्ञाऽऽलोकः । ५॥ तस्य भूमिषु विनियोगः । ६॥ त्रय-  
मन्तरङ्गं पूर्वेभ्यः । ७॥ तदपि वह्निरङ्गं निर्वीजस्य । ८॥  
व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोरभिभवप्रादुर्भावौ निरोधक्षण-  
चित्तान्वयो निरोधपरिणामः । ९ ॥ तस्य प्राशान्त-  
वाहिता संस्कारात् । १० ॥ सर्वार्थतैकाग्रतयोः क्षयो-  
दयौ चित्तस्य समाधिपरिणामः । ११॥ शान्तोदितौ-  
तुल्यप्रत्ययौ चित्तस्यैकाग्रतापरिणामः । १२॥ एतेन  
भूतेन्द्रियेषु धर्म्मलक्षणावस्थापरिणामा व्याख्याताः । १३॥  
शान्तोदिताव्यपदेश्यधर्म्मानुपाती धर्म्मी । १४॥ क्रमान्वय-  
परिणामान्वये हेतुः । १५॥ परिणामत्रयसंयमादतीता-

नागतज्ञानम् । १६॥ शब्दार्थप्रत्ययानामितरेतराभ्यासात्  
 संकरस्तत्प्रविभागसंयमात् सर्वभूतरुतज्ञानम् । १७॥  
 संस्कारसाक्षात्करणात् पूर्वजातिज्ञानम् । १८॥ प्रत्ययस्य  
 परचित्तज्ञानम् । १९॥ न च तत्सालम्बनं तस्याविषयी  
 भूतत्वात् । २०॥ कायरूपसंयमात् तदग्राह्यशक्तिस्तन्मे  
 चक्षुःप्रकाशासंप्रयोगेऽन्तर्धानम् । २१॥ सोपक्रमं निरु-  
 पक्रमं च कर्म तत्संयमादपरान्तज्ञानमरिष्टेभ्यो वा  
 । २२॥ मैत्र्यादिषु बलानि । २३॥ बलेषु हस्तिवलादीनि  
 । २४॥ प्रवृत्त्यालोकन्यासात्सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्टज्ञानम्  
 । २५॥ भुवनज्ञानं सूर्ये संयमात् । २६॥ चन्द्रे तारा-  
 व्यूहज्ञानम् । २७॥ ध्रुवे तद्गतिज्ञानम् । २८॥ नाभि-  
 चक्रे कायव्यूहज्ञानम् । २९॥ कण्ठकूपे क्षुत्पिपासा-  
 निवृत्तिः । ३०॥ कूर्मनाद्यां स्थैर्यम् । ३१॥ मूर्ध्नि ज्योतिषि  
 सिद्धदर्शनम् । ३२॥ प्रतिभादा सर्वम् । ३३॥ हृदये चित्त-  
 संवित् । ३४॥ सत्त्वपुरुषयोरत्यन्तासंकीर्णयोः प्रत्यया-  
 विशेषो भोगः पारार्थ्यात् स्वार्थसंयमात् पुरुषज्ञानम् ।  
 ३५॥ ततः प्रातिभश्चावयवेदनादर्शास्वादवार्ता जायन्ते ।  
 ३६॥ ते समाधावुपसर्गाद्युत्थाने सिद्ध्यः । ३७॥ बन्धकारण-  
 शैथिल्यात् प्रचारसवेदनाच्च चित्तस्य परशरीरावेशः ।  
 ३८॥ उदानजयाज्जलपङ्ककण्टकादिष्वसङ्ग उत्क्रान्तिश्च

१३८॥ समानजयाज्ज्वलनम् । ४०॥ श्रोत्राकाशयोः  
सम्बन्धसंयमाद्विष्यं श्रोत्रम् । ४१॥ कायाकाशयोः सम्बन्ध-  
संयमाल्लघुतूलसमापत्तेश्चाकाशगमनम् । ४२॥ वहिर-  
कल्पिता वृत्तिर्महाविदेहा ततः प्रकाशावरणाक्षयः  
१४३॥ स्थूलस्वरूपसूक्ष्मान्वयार्थवत्त्वसंयमाद्भूतजयः ॥ ४४  
ततोऽणिमादिप्रादुर्भावः कायसम्पत्तद्वस्मानभिधातश्च  
१४५॥ रूपलावण्यबलवज्रसंहननत्वानि कायसम्प्राप्  
१४६॥ ग्रहणस्वरूपास्मितान्वयार्थवत्त्वसंयमादिन्द्रियजयः  
१४७॥ ततो मनोजवित्वं विकरणभावः प्रधानजयश्च । ४८॥  
सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिमात्रस्य सर्वभावाधिष्ठातृत्वं सर्व-  
ज्ञातृत्वञ्च । ४९॥ तद्वैराग्यादपि दोषबीजक्षये कैवल्यम्  
१५०॥ स्थान्युपनिमन्त्रणे सङ्गस्मयाकरणं पुनरनिष्ट-  
प्रसङ्गात् । ५१॥ क्षणतत्क्रमयोः संयमाद्विवेकजं ज्ञानम् ।  
१५२॥ जातिलक्षणदेशैरण्यताऽनवच्छेदे तुल्ययोस्ततः  
प्रतिपत्तिः । ५३॥ तारकं सर्वविषयं सर्वथाविषयमक्रमं  
चेति विवेकजं ज्ञानम् । ५४॥ सत्त्वपुरुषयोः शुद्धिसाम्ये  
कैवल्यमिति । ५५॥

इति विभूतिपादः ।

## कैवल्यपादः ।

जन्मौषधिमन्त्रतपः समाधिजाः सिद्धयः । १॥

जात्यन्तरपरिणामः प्रकृत्यापूरात् । २॥ निमित्तम-

प्रयोजकं प्रकृतीनां वरणभेदस्तु ततः क्षेत्रिकवत् । ३॥

निर्माणचित्तान्यस्मितामात्रात् ४ ॥ प्रवृत्तिभेदे प्रयो-

जकं चित्तमेकमनेकेषाम् । ५॥ तत्र ध्यानजमनाशयम् ।

। ६॥ कर्माशुक्लाकृष्णं योगिनस्त्रिविधमितरेषाम् । ७॥

ततस्तद्विपाकानुगुणानामेवाभिव्यक्तिर्वासनानाम् । ८॥

जातिदेशकालव्यवहितानामप्यानन्तर्यं स्मृतिसंस्कारयो-

रेकरूपत्वात् । ९॥ तासामनादित्वं चाशिषोनित्यत्वात् ।

१०॥ हेतुफलाश्रयालम्बनैः संगृहीतत्वादिषामभावे

तदभावः । ११॥ अतीतानागतं स्वरूपतोऽस्त्यध्वभेदात्

तद्वर्माणाम् । १२॥ ते व्यक्तसूक्ष्मगुणात्मानः ॥ १३ परि-

णामैकत्वात् वस्तुतत्त्वम् । १४॥ वस्तुसाम्येऽपि चित्तभेदात् ।

तयोर्विभक्तः पन्थाः । १५॥ न चैकचित्ततन्त्रं वस्तु

तदप्रमाणकं तदा किं स्यात् । १६॥ तदुपरागापेक्षित्वात्

चित्तस्य वस्तुज्ञाताज्ञातम् । १७॥ सदा ज्ञाताश्चित्तवृत्त-

यस्तत्प्रभोः पुरुषस्यारपरिणामित्वात् । १८॥ न तत्

स्वाभावं दृश्यत्वात् । १९॥ एकसमये चोभयानवधारणम्



॥२०॥ चित्तान्तरदृश्ये बुद्धिबुद्धेरतिप्रसङ्गः स्मृतिसङ्करश्च  
 ॥२१॥ चित्तेरप्रतिसंक्रमायास्तदाकारापत्तौ स्वबुद्धि-  
 सम्बेदनम् ॥२२॥ द्रष्टृदृश्योपरक्तं चित्तं सर्वार्थम् ॥२३॥  
 तदसंख्येयवासनाभिश्चित्तमपि परार्थं संहत्यकारित्वात्  
 ॥२४॥ विशेषदर्शिन आत्मभावभावनाविनिवृत्तिः ॥ २५॥  
 तदा विवेकनिम्नं कैवल्यप्राग्भारं चित्तम् २६॥ तच्छिद्रेषु  
 प्रत्ययान्तराणि संस्कारेभ्यः २७॥ ज्ञानमेषां क्लेशवदुक्तम्  
 ॥२८॥ प्रसंख्यानोऽप्यकुसीदस्य सर्वथा विवेकख्यातेर्धर्म-  
 मेघः समाधिः ॥२९॥ ततः क्लेशकर्मविनिवृत्तिः ॥३०॥  
 तदा सर्वावरणमलापेतस्य ज्ञानस्यानन्याज् ज्ञेयमल्पम्  
 ॥३१॥ ततः कृतार्थानां परिणामक्रमसमाप्तिर्गुणानाम्  
 ॥३२॥ क्षणप्रतियोगी परिणामापरान्तनिर्ग्राह्यः क्रमः  
 ॥३३॥ पुरुषार्थशून्यानां गुणानां प्रतिप्रसवः कैवल्यं  
 स्वरूपं प्रतिष्ठा वा चितिशक्तिरिति ॥३४॥

इति कैवल्यपादः ।

समाप्तोऽयं पातञ्जलसूत्रपाठः ।

# अकारादित्रणानुक्रमेण सूत्राणां सूची ।

पाद-सूत्रयोः संख्याङ्काः

अतीतानागतं स्वरूपतोऽस्यध्वमेदाद्वर्माणाम् ।	...	४-१२
अथ योगानुशासनम् ।	...	१-१
अनित्याशुचिदुःखानात्मसु नित्यशुचिसुखात्म-		
ख्यातिरविद्या ।	...	२-५
अनुभूतविषयासम्प्रमोषः स्मृतिः ।	...	१-११
अपरिग्रहस्थैर्ये जन्मकथन्तासम्बोधः ।	...	२-३६
अभावप्रत्ययालम्बना वृत्तिर्निद्रा ।	...	१-१०
अभ्यासवैराग्याभ्यां तन्निरोधः ।	...	१-१२
अविद्याऽस्मितारागद्वेषाभिनिवेशाः पञ्च क्लेशाः		२-३
अविद्या क्षेत्रमुत्तरेषां प्रसुप्ततनुविच्छिन्नोदाराणाम्		२-४
अस्तेयप्रतिष्ठायां सर्वरत्नोपस्थानम् ।	...	२-३७
अहिंसाप्रतिष्ठायां तत्तन्निधौ वैरत्यागः	...	२-३५
अहिंसासत्यास्तेयब्रह्मचर्यापरिग्रहा यमाः ।		२-३०
ईश्वरप्रणिधानाद्वा ।	...	१-२३
उदानजयाज्जलपङ्ककण्टकादिष्वसङ्ग उक्त्वा न्तिश्च		२-३६
ऋतम्भरा तत्र प्रज्ञा ।	...	१-४८
एकसमये चोभयानवधारणम् ।	...	४-२०

एतयैव सविचारा निर्विचारा च सूक्ष्मविषया

व्याख्याता ।

...

१-४४

एतेन भूतेन्द्रियेषु धर्मलक्षणावस्थापरिणामा

व्याख्याताः ।

...

३-१३

कण्ठकूपे क्षुत्पिपासानिवृत्तिः ।

...

३-३०

कर्माशुक्लाकृष्णं योगिनस्त्रिविधमितरेषाम् ।

४-७

कायरूपसंयमात्तदुग्राह्यशक्तिस्तन्मे चक्षुः-

प्रकाशासम्प्रयोगेऽन्तर्धानम्

...

३-२१

कायाकाशयोः सम्बन्धसंयमाल्लघुतूलसमापत्तेश्च-

काशगमनम् ।

...

३-४२

कायेन्द्रियसिद्धिरशुद्धिस्तथात्तपसः ।

...

२-४३

कूर्मनाद्यां स्थैर्यम् ।

...

३-३१

कृतार्थं प्रति नष्टमप्यनष्टं तदन्यसाधारणत्वात् ।

२-२२

क्रमान्यत्वं परिणामान्यत्वे हेतुः ।

...

३-१५

क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरासृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः ।

१-२४

क्लेशमूलः कर्माशयो दृष्टादृष्टजन्यवेदनीयः

२-१२

क्षणतत्कृमयोः संयमाद्विवेकजं ज्ञानम्

३-५२

क्षणप्रतियोगी परिणामापरान्तनिर्याह्यः क्रमः

४-३३

क्षीणवृत्तेरभिजातस्येव मणेर्यहोत्ग्रहणग्राह्येषु

तत्स्थितदञ्जनतासमापत्तिः ।

...

१-४१

ग्रहणस्वरूपास्मिताऽन्वयार्थवत्त्वसंयमादिन्द्रियजयः ३-४७

चन्द्रे ताराव्यूहज्ञानम् । ... ३-२७

चित्तेरप्रतिक्रसङ्क्रमायास्तदाकारापत्तौ

स्वबुद्धिसंवेदनम् । ... ४-२२

चित्तान्तरदृश्य बुद्धिबुद्धेरतिप्रसङ्गः

स्मृतिसङ्करश्च । ... ४-२१

जन्मौषधिमन्त्रतपः समाधिजाः सिद्धयः । ४-१

जातिदेशकालव्यवहितानामप्यानन्तर्यं

स्मृतिसंस्कारयोरेकरूपत्वात् । ... ४-८

जातिदेशकालसमयानवच्छिन्नाः सार्वभौमा

महाव्रतम् ... २-३१

जातिलक्षणदेशैरन्यताऽनवच्छेदे तुल्ययोस्ततः

प्रतिपत्तिः । ... ३-५३

जात्यन्तरपरिणामः प्रकृत्यापूरात् । ... ४-२

तच्छिद्रेषु प्रत्ययान्तराणि संस्कारेभ्यः ... ४-२७

तज्जपस्तदर्थभावनम् । ... १-२८

तज्जः संस्कारोऽन्यसंस्कारप्रतिबन्धी । ... १ ५०

तज्जयाग्रज्ञाऽऽलोकः । ... ३ ५

ततोऽणिमादिप्रादुर्भावः कायंसम्पत्तद्वर्मानभि-

घातश्च ... ३-४५



ततो हन्धानभिघातः ।	...	२-४८
ततो मनोजवित्वं विकरणभावः प्रधानजयश्च ।	...	३-४८
ततः कृतार्थानां परिणामक्रमसमाप्तिगुणानाम् ।	...	४-३२
ततः क्लेशकर्मनिवृत्तिः ।	...	४-३०
ततः क्षीयते प्रकाशावरणम् ।	...	२-५२
ततः परमा वश्यतेन्द्रियाणाम् ।	...	२-५५
ततः प्रत्यक्चेतनाधिगमोऽप्यन्तरायाभावश्च ।	...	१-२८
ततः प्रातिभश्रावणवेदनादर्शास्वादवार्त्ता जायन्ते ।	...	३-३६
तत्परं पुरुषख्यातेर्गुणवैलक्षण्यम् ।	...	१-१६
तत्प्रतिषेधार्थमेकतत्त्वाभ्यासः ।	...	१-३२
तत्र प्रत्ययैकतानता ध्यानम् ।	...	३-२
तत्र ध्यानजमनाशयम् ।	...	४-६
तत्र निरतिशयं सर्वज्ञबीजम् ।	...	१-२५
तत्र शब्दार्थज्ञानविकल्पैः सङ्कीर्णा सवितर्का	...	१-४२
तत्र स्थितौ यत्नोऽभ्यासः ।	...	१-१३
ततस्तद्विपाकानुगुणानामेवाभिव्यक्तिर्वासनानाम्	...	४-८
तदपि बहिरङ्गं निर्बीजस्य ।	...	३-८
तदभावात्संयोगाभावो हानं तद्दृशेः कैवल्यम् ।	...	२-२५
तदर्थ एव दृश्यस्यात्मा ।	...	२-२१

तदसंख्येयवासनाभिश्चित्तमपि परार्थं संहत्यका-

रित्वात् । ... ४-२४

तदा द्रष्टुः स्वरूपेऽवस्थानम् । ... १-३

तदा विवेकनिम्नं कैवल्यप्राग्भारं चित्तम् । ४-२६

तदा सर्वावरणमलापेतस्य ज्ञानस्यानन्त्याज्ज्ञेय-

मल्यम् । ... ४-३१

तदुपरागापेक्षित्वाच्चित्तस्य वस्तु ज्ञाताज्ञातम् । ४-१७

तदेवार्थमात्रनिर्भासं स्वरूपशून्यमिव समाधिः । ३-३

तद्वैराग्यादपि दोषबीजक्षये कैवल्यम् । ३-५०

तपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि क्रियायोगः । २-१

तस्मिन् सति श्वासप्रश्वासयोर्गतिविच्छेदः

प्राणायामः । ... २-४८

तस्य प्रशान्तवाहिता संस्कारात् । ... ३-१०

तस्य भूमिषु विनियोगः । ... ३-६

तस्य वाचकः प्रणवः । ... १-२७

तस्य सप्तधा प्रान्तभूमिः प्रज्ञा । ... २-२७

तस्य हेतुरविद्या । ... २-२४

तस्यापि निरोधे सर्वनिरोधानिर्बीजः समाधिः । १-५१

ता एव सबीजः समाधिः । १-४६

तीव्रसंवेगानामासन्नः । १-२१

तारकं सर्वविषयं सर्वथाविषयमक्रमं चेति

विवेकजं ज्ञानम् ।	...	३-५४
तासामनादित्वं चाग्निषो नित्यत्वात् ।	...	४-१०
ते प्रतिप्रसवहेयाः सूक्ष्माः ।	...	२-१०
ते ज्ञादपरितापफलाः पुण्यापुण्यहेतुत्वात् ।	...	२-१४
ते व्यक्तसूक्ष्मा गुणात्मानः ।	...	४-१३
ते समाधावुपसर्गा व्युत्थाने सिद्धयः ।	...	३-३७
त्रयमन्तरङ्गं पूर्वभ्यः ।	...	३-७
त्रयमेकत्र संयमः ।	...	३-४
दुःखदौर्मनस्याङ्गमेजयश्चासप्रश्वासा		
विक्षेपसहभुवः ।	...	१-३१
दुःखानुशयोद्देशः ।	...	२-८
दृग्दर्शनशक्त्योरिकात्मतेवासिता ।	...	२-६
दृष्टानुश्रविकविषयवितृष्णस्य वशीकारसंज्ञा		
वैराग्यम् ।	...	१-१५
देगबन्धश्चित्तस्य धारणा ।	...	३-१
द्रष्टा दृशिमात्रः शुद्धोऽपि प्रत्ययानुपश्यः ।	...	२-२०
द्रष्टृदृश्ययोः संयोगो हेयहेतुः ।	...	२-१७
द्रष्टृदृश्योपरक्तं चित्तं सर्वार्थम् ।	...	४-२३
धारणासु च योग्यता मनसः	...	२-५३

ध्यानहेयास्तद्वृत्तयः ।	...	२-११
ध्रुवे तद्गतिज्ञानम् ।	...	३-२८
न च तत्सालम्बनं तस्याविषयीभूतत्वात् ।		३-२०
न चैकचित्ततन्त्रं वस्तु तदप्रमाणकं तदा किं स्यात् ४-१६		
न तत्स्वाभासं दृश्यत्वात् ।		४-१८
नाभिचक्रे कायव्यूहज्ञानम् ।	...	३-२८
निमित्तमप्रयोजकं प्रकृतौनां वरणभेदस्तु ततः		
क्षेत्रिकवत् ।		४-३
निर्माणचित्तान्यस्मितामात्रात् ।	...	४-४
निर्विचारवशारद्येऽध्यात्मप्रसादः ।	...	१-४७
परमाणुपरममहत्तत्त्वान्तोऽस्य वशीकारः ।		१-४०
परिणामतापसंस्कारदुःखैर्गुणवृत्तिविरोधाच्च		
दुःखमेव सर्वं विवेकिनः ।	...	२-१५
परिणामत्रयसंयमादतीतानागतज्ञानम् ।		३-१६
परिणामैकत्वाद्वस्तुतत्त्वम् ।	...	४-१४
पुरुषार्थशून्यानां गुणानां प्रतिप्रसवः कैवल्यं		
स्वरूपप्रतिष्ठा वा चितिशक्तिरिति ।		४-३४
पूर्वेषामपि गुरुः कालेनानवच्छेदात् ।	...	१-२६
प्रकाशक्रियास्थितिशीलं भूतेन्द्रियात्मकं भोगाप-		
वर्गाथं दृश्यम् ।	...	२-१८



प्रच्छेदनविधारणाभ्यां वा प्राणस्य ।	...	१-३४
प्रत्ययस्य परचित्तज्ञानम् ।	...	३ १८
प्रत्यक्षानुमानागमाः प्रमाणानि ।	...	१-७
प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रास्मृतयः ।	...	१ ६
प्रयत्नशैथिल्यानन्तसमापत्तिभ्याम् ।	...	२ ४०
प्रवृत्तिभेदे प्रयोजकं चित्तमेकमनेकेषाम् ।		४ ५
प्रवृत्त्यालोकन्यासात् सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्ट- ज्ञानम् ।	...	३ २५
प्रसंख्यानैऽप्यकुसीदस्य सर्वथा विवेकख्याते- र्वर्ममेवःसमाधिः ।	...	४-२८
प्रातिभादा सर्वम् ।	...	३-३३
बन्धकारणशैथिल्यात्प्रचारसंवेदनाच्च चित्तस्य परशरीरावेशः ।	...	३ ३८
बलेषु हस्तिबलादीनि ।	...	३-२४
बहिरकल्पिता वृत्तिर्महाविदेहा ततः प्रकाश- वरणक्षयः ।	...	३-४३
ब्राह्माभ्यन्तरविषयाक्षेपी चतुर्थः ।	...	२ ५१
ब्राह्माभ्यन्तरस्तम्भवृत्तिर्देशकालसंख्याभिः परिदृष्टो दीर्घसूक्ष्मः ।	...	२ ५०
ब्रह्मचर्य्यप्रतिष्ठायां वीर्य्यलाभः ।	...	२-३८

भवप्रत्ययो विदेहप्रकृतिलयानाम् ।	...	१ १६
भुवनज्ञानं सूर्यं संयमात् ।	...	३-२६
मूर्धज्योतिषि सिद्धदर्शनम् ।	...	३ ३२
मृदुमध्याधिमात्रत्वात्ततोऽपि विशेषः ।	...	१-२२
मेत्रीकरुणामुदितोपेक्षाणां सुखदुःखपुण्यापुण्य- विषयाणां भावनातद्वित्तप्रसादनम् ।	...	१-३३
मैत्र्यादिषु बलानि ।	...	३-२३
यथाऽभिमतध्यानाद्वा ।	...	१-३८
यमनियमासनप्राणायामप्रात्याहारधारणाध्यान- समाधयोऽष्टावङ्गानि ।	...	२-२८
योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः	...	१ २
योगाङ्गानुष्ठानादशुद्धिर्ज्ञेयः ज्ञानदीप्तिरा- विवेकख्यातेः ।	...	२ २८
रूपलावण्यबलवज्रसंहननत्वानि कायसंपत् ।	...	३-४६
वस्तुसाम्येऽपि चित्तभेदात्तयोर्विभक्तः पन्थाः ।	...	४-१५
वितर्कबाधने प्रतिपक्षभावनम् ।	...	२-३३
वितर्कविचारानन्दास्मितारूपानुगमात्संप्रज्ञातः ।	...	१-१७
वितर्काहिंसादयः कृतकारितानुभोदिता लोभक्रीध- मोहपूर्वका मृदुमध्याधिकात्रा दुःखाज्ञानानन्तफला इति प्रतिपक्षभावनम् ।	...	१ ३४

विपर्ययो मिथ्याज्ञानमतद्रूपप्रतिष्ठम् ।	१-८
विरामप्रत्ययाभ्यासपूर्वः संस्कारशेषोऽन्यः ।	१-१८
विवेकख्यातिरविप्लवा हानोपायः । ...	२-२६
विशेषदर्शिन आत्मभावभावनाविनिवृत्तिः ।	४ २५
विशेषाविशेषलिङ्गमात्रालिङ्गानि गुणपर्वाणि	२-१८
विशोका वा ज्योतिष्मती । ...	१-३६
विषयवती वा प्रवृत्तिरुत्पन्ना मनसः स्थिति निवन्धनी । ...	१-३५
वीतरागविषयं वा चित्तम् । ...	१ ३०
वृत्तयः पञ्चतयः क्लिष्टाक्लिष्टाः । ...	१-५
वृत्तिसारूप्यमितरत्र । ...	१-४
व्याधिस्थानसंशयप्रमादालस्याविरतिभ्रान्तिद- र्शनालब्धभूमिकत्वानवस्थितत्वानि चित्तविक्षेपा- स्तेऽन्तरायाः । ...	१-३०
व्युत्थाननिरोधसंस्कारयोरभिभवप्रादुर्भावौ निरोध- क्षणचित्तान्वयो निरोधपरिणामः । ...	३ ८
शब्दज्ञानानुपाती वस्तुशून्यो विकल्पः । ...	१-८
शब्दार्थप्रत्ययानामितरेतराध्यासात्तङ्करस्तत्पुवि- भागसंयमात् सर्वभूतरुतज्ञानम् । ...	३-१०
शान्तोदिताव्यपदेश्यधर्मानुपाती धर्मी ।	३-१४

शान्तोदितौ तुल्यप्रत्ययौ चित्तस्यैकाग्रता

परिणामः ।

...

३-१२

शौचसन्तोषतयः स्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानि

नियमाः ।

...

२ ३२

शौचात् स्वाङ्गजुगुप्सा परैरसंसर्गः ।

...

२-४०

अज्ञावीर्यस्मृतिसमाधिप्रज्ञापूर्वक इतरेषाम् ।

१-२०

अनुमानप्रज्ञाभ्याम न्यविषया विशेषार्थत्वात् ।

१-४८

श्रोत्राकाशयोः सम्बन्धसंयमाद्दिव्यं श्रोत्रम् ।

४-४१

सति मूले तद्विपाकी जात्यायुर्भोगाः ।

...

२-१३

स तु दीर्घकालनैरन्तर्यसत्कारासेवितो दृढभूमिः

१-१४

सत्यप्रतिष्ठायां क्रियाफलाश्रयत्वम् ।

...

२-३६

सत्त्वपुरुषयोः शुद्धिसाम्ये कैवल्यमिति ।

३-५५

सत्त्वपुरुषयोरत्यन्तासङ्कीर्णयोः प्रत्ययाविशेषो

भोगः परार्थात्स्वार्थसंयमात्पुरुषज्ञानम् ।

३-३५

सत्त्वपुरुषान्यताख्यातिमात्रस्य सर्वभावाधिष्ठातृत्वं

सर्वज्ञातृत्वं च ।

...

३-४८

सत्त्वशुद्धिसौमनस्यैकाग्रेन्द्रियजयात्मदर्शनयोग्य-

त्वानि

...

च २-४१

सदा ज्ञाताश्चित्तवृत्तयस्तत्प्रभोः पुरुषस्यापरिणामि-

त्वात्

४-१८



सन्तोषादनुत्तमः सुखलाभः ।	...	२-४२
समाधिभावनाऽर्थः क्लेशतनूकरणार्थश्च ।		२-२
समाधिसिद्धिरीश्वरप्रणिधानात् ।	...	२-४५
समानजयाज्ज्वलनम् ।	...	३-४०
सर्वार्थतैकाग्रतयोः क्षयोदयो चित्तस्य समा-		
धिपरिणामः ।	...	३-११
सुखानुशयो रागः ।	...	२-७
सूक्ष्मविषयत्वं चालिङ्गपर्यवसानम् ।	...	१-४५
सोपक्रमं निरूपक्रमं च कर्म तत्सयमादपरान्तज्ञान-		
मरिष्ठेभ्यो वा ।	...	३-२२
संस्कारसाक्षात्करणात्पूर्वजातिज्ञानम् ।		३-१८
स्मृतिपरिशुद्धौ स्वरूपशून्येवार्थमात्रनिर्भासा		
निर्वितर्का ।	...	१-४३
स्थान्युपनिमन्त्रणे सङ्गस्मयाकरणं पुनरनिष्ट-		
प्रसङ्गात् ।	...	३-५१
स्थिरसुखमासनम् ।	...	२-४६
स्थूलस्वरूपसूक्ष्मान्वयार्थवत्त्वसंयमाद्भूतजयः ।		३-४४
स्वप्ननिद्राज्ञानालम्बनं वा ।		१-३८
स्वरसवाहीविदुषोऽपि तथारूढोऽभिनिवेशः ।		२-६

स्वविषयासंप्रयोगे चित्तस्य स्वरूपानुकार इवे-

न्द्रियाणां प्रत्याहारः । ... २-५४

स्वस्वामिशक्तयोः स्वरूपोपलब्धिहेतुः संयोगः । २ २३

स्वाध्यायादिष्टदेवतासंप्रयोगः । ... २ ४४

ज्ञानमेषां क्लेशवदुक्तम् । ... ४ २८

हृदये चित्तसंवित् । ... ३-३४

हेतुफलाश्रयालम्बनैः संगृहीतत्वादिषाम-

भावे तदभावः । ... ४-११

हेयं दुःखमनागतम् । ... २-१६

इति सूत्रसूची समाप्त ।

## विज्ञापन ।

१ ।	सटीक सांख्यसार	...	॥०
२ ।	सटीक सांख्य कारिका		
	गौड़पादभाष्य समेत	...	॥०
३ ।	वेदान्तसार ( रामानुजकृत )		१॥०
४ ।	सर्वदर्शन संग्रह ( यन्त्रस्थ )		५॥०

प्राप्तिस्थान— संस्कृत पुस्तकालय, ५८ नं  
कर्णभोयालिस ट्रीट, कलिकाता ।

# पातञ्जलदर्शनम् ।

• ॥ श्रीं ॥

वन्दे क्लेशाद्यसंसृष्टं पुराणपुरुषं हरिम् ।

प्रकृत्या सीतया जुष्टं योगेशं योगदायिनम् ॥ १ ॥

पतञ्जलिं सूत्रकृतं प्रणम्य

व्यासं मुनिं भाष्यकृतं च भक्त्या ।

भाष्यानुगां योगमणिप्रभाऽऽख्यां

वृत्तिं विधास्यामि यथामतीक्ष्णाम् ॥ २ ॥

इह खलु भगवान् पतञ्जलिः प्रेक्षावत्प्रवृत्त्यङ्गं  
शास्त्रप्रतिपाद्यं दर्शयति—

अथ योगानुशासनम् ॥ १ ॥

अत्र अथ शब्द आरम्भार्थः, योगशास्त्रमारभ्यत  
इत्यर्थः । यद्यपि हिरण्यगर्भेण शास्त्रं कृतं तथाऽपि  
तद्विस्तृतमिति मत्वा तदनुसृतं शास्त्रमारभ्यत इति  
द्योतयति अनुशासनमिति । अत्र सूत्रे “योगः”

शास्त्रप्रतिपाद्य उक्तः, अर्थात्तज्जिज्ञासुरधिकारी फलं तु योगस्य कैवल्यं यथायोगं तेषां सम्बन्ध इत्यनुबन्ध-चतुष्टयं द्रष्टव्यम् । तत्र योगो द्विविधः, संप्रज्ञातोऽ-संप्रज्ञातश्चेति । स च चित्तस्य धर्मः, वृत्तीनां चित्त-धर्मत्वेन तन्निरोधरूपयोगस्यापि तद्धर्मत्वात् । तस्य चित्तस्य पञ्च भूमयः, क्षिप्तं मूढं विक्षिप्तमेकाग्रं निरुद्ध-मिति । रजसाऽत्यन्तं चलं क्षिप्तं दैत्यानां ; तमसा निद्रादिमन्मूढं रक्षसां ; क्षिप्ताद्विशिष्टं विक्षिप्तं देवादी-नाम् ; अत्यन्तचलचित्तस्य कादाचित्कं स्थिरत्वं विशेषः । तत्र क्षिप्तमूढयो र्योगगन्धोऽपि नास्ति । विक्षिप्ते तु चित्ते कादाचित्को योगः प्रचुरविक्षेपवह्नि-दग्धोऽप्रतिष्ठितो निष्फलो न योगपक्षे वर्तते । एकाग्रे तु सत्त्वप्रधाने एकविषयस्थिते चित्ते रजस्तमोवृत्ति-निरोधः सात्त्विकवृत्तिविशेषः संप्रज्ञातयोगो भवति । तेन शब्दानुमानाभ्यां परोक्षत्वेन ज्ञातार्थः साक्षात् क्रियते, साक्षात्कारादविद्यादिल्लेशक्षयः, ततः पुण्यपाप-कर्मणां दाहः, ततोऽसंप्रज्ञातः योगः सात्त्विकवृत्तेरपि निरोधः, संस्कारमात्रशेषे निरुद्धे चित्ते भवति । तदाह भाष्यकारः—“यस्त्वेकाग्रे चेतसि सद्भूतमर्थं प्रद्योतयति, क्षिणोति च क्लेशान् कर्मबन्धनानि



अथयति, निरोधमभिमुखं करोति, स संप्रज्ञातो योग इत्याख्यायत" इति ॥ १ ॥

१ । ( हिरण्यगर्भ प्रवृत्तिर उपादिष्ट ) योगशास्त्र ( पुनर्कार )  
आरम्भ इहेन, ईश्वर पर याहा बना इहेवे ताहा योग विषये बुद्धि  
इहेवे ।

अधुनाद्विविधस्य योगस्य साधारणं लक्षणमाह—

योगश्चित्तवृत्तिनिरोधः ॥ २ ॥

चित्तस्य रजस्तमोवृत्तीनां निरोधो योग इत्यर्थः ।  
अतः संप्रज्ञाते सात्त्विकवृत्तिसत्तेऽपि नाव्याप्तिः ।  
नन्वेकस्य चित्तस्य क्षिप्ताद्यनेकभूमयः कुत इति चेत्,  
चित्तस्य त्रिगुणात्मकत्वादिति ब्रूमः । चित्तं हि ज्ञान-  
सुखादि-शीलत्वात्प्रवृत्तिगुणादि-मत्त्वादात्मक-दैर्घ्यादि-  
मत्त्वाच्च सत्त्वरजस्तमोगुणकं भवति । तत्र सत्त्वात्  
किञ्चिदूने रजस्तमसौ मिथः समे यदा भवतः तदा  
सत्त्वात् तदुध्यानाभिमुखं भूत्वा तमसा तत्पिधाने सति  
रजसैश्वर्यं कामयमानं विषयप्रियं भवति विक्षिप्तम् ।  
यदा तु तमः प्रधानं चित्तं मूढं तदाऽश्रेयोऽधर्माज्ञाना-  
वैराग्यानैश्वर्यमुपगच्छति । अज्ञानमत्र भ्रमो निद्रा  
च । रजः प्रधानं तु क्षिप्तम् । इमे क्षिप्तमूढे सर्व-

সাধারণে ভবতঃ । বিচ্ছিন্নং তু প্রথমযোগিনঃ । সন্তি  
 হি চত্বারো যোগিনঃ, প্রথমকল্পিকঃ, মধুভূমিকঃ,  
 প্রজ্ঞাজ্যোতিঃ, অতিকান্তভাবনীয় স্বেতি, তेषাং লক্ষণং তু  
 বচ্যতে । যদি পুনঃ সত্ত্বপ্রধানং বিতমস্কং সরজস্কং  
 ভবতি তদৈকাগ্রং সंप্রজ্ঞাতযোগসিদ্ধয়োর্মধ্যমযোগিনো-  
 দ্ধিত্তং ধর্মজ্ঞানবৈরাগ্যৈশ্বর্যবদ্ধবতি । যদা তু বিধূত-  
 রজস্তমোমলং শুদ্ধসত্ত্বং চিত্তং তদানীং বিবেকখ্যাতিং  
 কৃत्वा পুরুষমাত্রাধ্যানং ধর্মমেবাখ্যং কৰোতি “তত্পরং  
 প্রসংখ্যানমিত্যাচক্ষতে ধ্যায়িনঃ । চিত্তিশক্তিরপরি-  
 ণামিত্যপ্রতিসংক্রমা দর্শিতবিষয়া শুদ্ধা চানন্তা চ”  
 ইতি নিশ্চিত্য সত্ত্বগুণবিক্রতৌ বিবেকখ্যাতাওপি  
 বিরক্তং সচ্চিত্তং তাং নিরুধ্য সংস্কারমাত্রশেষং ভবতি  
 চতুর্থস্য যোগিনঃ । সৌঃয়মসंप্রজ্ঞাতসমাধিঃ । অত্র  
 হি ন হি কিञ্চিত্তপ্রজ্ঞায়ত ইত্যলম্ । চিত্তিশক্তি-  
 রিত্যাওনন্তা চেত্যন্তং ভাষ্যম্ । তত্রাপ্রতিসংক্রমেত্যস্য  
 বিলে সর্পবদ্বুড্ধাদৌ প্রবিশ্য ন সञ্চরতীত্যর্থঃ । বুড্ধা  
 দর্শিতা বিষয়া যস্তাঃ সা দর্শিতবিষয়া সুখদুঃখ-  
 মোহশূন্যা শুভেত্যর্থঃ ॥ ২ ॥

২। চিত্তের বৃত্তি (প্রমাণ, বিপর্যয়, বিকল্প, নিদ্রা ও স্মৃতি)  
 সমুদায়ের নিরোধকরূপে যোগ বলে ।

ननु बुद्धिवृत्तिस्वभावस्य पुरुषस्य वृत्तिनिरोधे  
कथं स्थितिरित्यत आह—

तदा द्रष्टुः स्वरूपेऽवस्थानम् ॥ ३ ॥

यदा चित्तस्य शान्तघोरमूढानां सर्वासां वृत्तीनां  
निरोधस्तदा द्रष्टुं शिवात्मनः स्वाभाविके रूपे स्थितिः  
कुसुमापाये यथा स्फटिकस्य तथेत्यर्थः, पुरुषस्य चैतन्य-  
मात्रं स्वभावो न वृत्तय इति भावः ॥ ३ ॥

७। সেই সময়ে অর্থাৎ চিত্তবৃত্তি নিরোধ বা নিকৃথান সময়ে  
জ্ঞেয় ( আশ্রয় বা পুরুষের ) স্বীয় নির্নিশ্চরূপে অবস্থান হয়,  
আগি সূখী, দুঃখী ইত্যাদি জ্ঞান হয় না ।

ननु तर्हि व्युत्थाने पुरुषस्य स्वभावात्प्रच्युतिः स्यादि-  
त्याशङ्क्याह—

वृत्तिसारूप्यमितरत्र ॥ ४ ॥

इतरत्र निरोधाद्व्युत्थाने सति या चित्तस्य वृत्तयः  
शान्ताऽऽद्यास्तत्सारूप्यं वृत्तिमद्बुद्ध्याविवेकात्पुरुषस्य  
शान्तो दुःखी मूढोऽस्मीति वृत्तितादात्म्यभ्रम इत्यर्थः,  
अतो न स्वभावात्प्रच्युतिः । न हि लौहित्यभ्रमकाले  
स्फटिकस्य श्वेतस्वभावात् च्युतिरस्तीति भावः । निरोधे  
मुक्तिर्व्युत्थाने बन्ध इति सूत्रद्वयतात्पर्यम् ॥ ४ ॥

৪। যোগের অল্প সময়ে চিত্ত বিষয়রূপে পরিণত হয়। যখন বৃত্তিমৎ হয়, তখন চিত্ত ও পুরুষের (যেমন স্বচ্ছ স্ফটিক বিবিধ বর্ণ-সান্নিধ্যে সেই সেই বর্ণ ধারণ করিয়া থাকে সেইরূপ) একরূপ বৃত্তি হয়। চিত্তের বৃত্তি সকল আত্মার বলিয়া মনে হয়।

इदानीं निरोधव्यानां वृत्तीनामियत्तामाह —

वृत्तयः पञ्चतय्यः क्लिष्टा अक्लिष्टाः ॥ ५ ॥

রাজবার্ত্তিকে চিত্তবৃত্তিনিরোধান্ ব্যাখ্যাতুকামেন  
সূত্রকারেণ সূত্রদ্বয়েন यस्य নিরোধব্যুত্থানयोर्मुक्तिबन्धौ  
तच्चित्तमिति व्याख्याय, “वृत्तयः” इत्यादिना वृत्ती-  
र्व्याख्याय, अभ्यासवैराग्याभ्यामित्यादिना पादशेषेण  
निरोधो व्याख्यात इति विशेष उक्तः। अवयवार्थ-  
स्तयप्। वृत्तिशब्दो वृत्तिसामान्यपरः। चैत्रमैत्रादि-  
चित्तभेदेन वृत्तिसामान्यानां बहुत्वाद्वृत्तय इति  
बहुवचनम्। अग्रिमसूत्रोक्ताः प्रमाणादयः पञ्च  
विशेषा वृत्तिसामान्यस्यावयवा इत्यर्थः। पञ्च अवयवा  
यासां ताः पञ्चतय्यः तासां हानोपादानसिद्धये भेद-  
माह—“क्लिष्टा अक्लिष्टा” इति। रागद्वेषादिक्लेशानां  
हेतवः क्लिष्टाः बन्धफलाः। सर्वो हि जन्तुः  
प्रमाणादिवृत्तिभिर्ज्ञातेष्वर्थेषु रागादिना कर्म कृत्वा  
सुखादिना बध्यते। “अक्लिष्टाः” क्लेशनाशिन्यो मुक्ति-

फलाः । सत्त्वपुरुषान्यतागोचराः ताः खल्वभ्यास-  
वैराग्याभ्यां क्लिष्टवृत्तिप्रवाहमध्ये जायमानाः स्वजन्या-  
क्लिष्टसंस्कारैः पुनःपुनरभ्यासेन प्रवृद्धैः क्लिष्टसंस्कार-  
निरोधेन क्लिष्टवृत्तिप्रवाहं निरुध्य परवैराग्येण स्वयं  
निरुध्यन्ते । ततः संस्कारशेषस्य चित्तस्य प्रलयो  
मुक्तिर्भवतीति भावः ॥ ५ ॥

५। चित্তेन वृत्ति (विषयाकार जगत् ज्ञान) पाँच प्रकार ।  
क्लिष्ट ও অক্লিষ্ট ভেদে তাহা দুই ভাগে বিভক্ত । অবিজ্ঞাদি ক্লেশ  
যাহার কারণ এবং সংসারাবদ্ধ হয়, তাহাকে ক্লিষ্ট বলে । অক্লিষ্ট  
বৃত্তি ইহার বিপরীত ইহাতে সংসার বন্ধন ক্রমশঃ ক্ষীণ হয় ।

पञ्चवृत्तीरुद्दिशति—

प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रास्मृतयः ॥ ६ ॥

इतोऽन्या वृत्तिर्नास्तीत्युद्देशसूत्रस्य फलम् ॥ ६ ॥

৬। প্রমাণ (যাহা হইতে বথার্থ জ্ঞান জন্মে) বিপর্যয় (ভ্রম)  
বিকল্প (আরোপ) নিদ্রা (অসুস্থি) ও স্মৃতি (স্মরণ) এই পাঁচ  
প্রকার চিত্তবৃত্তি ।

तत्र प्रमाणवृत्तिं विभजते—

प्रत्यक्षानुमानागमाः प्रमाणानि ॥ ७ ॥

ত্রীণ্যেব প্রমাণানীতি भावः । अत्र प्रमाकरणत्वं  
सामान्यलक्षणम् । प्रमा चान्नातार्थावगाही पौरुषेयी



बोधो वृत्तौ प्रतिविम्बः । तत्करणं वृत्तिः । तत्रेन्द्रिय-  
सम्बन्धद्वारा चित्तस्य घटादिसम्बन्धे सति सामान्य-  
विशेषात्मकेऽर्थे व्यक्तिरूपविशेषनिर्द्धारणप्रधाना वृत्तिः  
प्रत्यक्षं प्रमाणम् । तत्तार्थाकारायां वृत्तौ चिदात्मनो  
यः प्रतिविम्बः सोऽपि वृत्तिद्वारा अर्थाकारः सन् फलं  
भवति । एवं सामान्यतो ज्ञाते प्ररोक्षार्थे समाधिना  
विद्यमानविशेषवृत्तिः प्रत्यक्षप्रमाणमिति ज्ञेयम् । अनु-  
मानागमयोर्व्याप्तिसङ्गतियहापेक्षत्वादङ्गित्वादिसामान्ये  
तदग्रहात्सामान्यविषयत्वमेव । तत्र व्याप्तिग्रहे सति  
पक्षवृत्तिलिङ्गज्ञानात्साध्यताऽवच्छेदकसामान्यनिर्द्धारण-  
वृत्तिरनुमानम् । आप्तेन दृष्टोऽनुमितो वाऽर्थो येन  
शब्देनोपदिश्यते तस्माच्छब्दाच्छ्रोतुस्तदर्थविषया वृत्ति-  
रागमः । वेदस्याप्तेश्वरप्रणीतत्वं वक्ष्यते ॥ ७ ॥

१। पक्षविधं वृद्धिं यथा प्रमाणवृद्धिं तिनप्रकारं, प्रत्यक्षं,  
अनुमानं ७ शब्द ।

विपर्ययं लक्षयति—

विपर्ययो मिथ्याज्ञानमतद्रूपप्रतिष्ठम् ॥ ८ ॥

तत्तद्रूपे स्वविषये प्रतिष्ठाशून्यं बाधविरोधीति  
यावत् । विकल्पोऽपि बाधविरोधी तद्रूपाप्रतिष्ठ

ইত্যতিব্যাসিনিরাসায় মিথ্যাজ্ঞানপদং তেন স্ববিষয়ে  
স্বজন্যব্যবহারলোপিসর্বসম্মতবাধবত্বমুচ্যতে । ন চ  
বিকल्पে তাৎশবাধোঽস্মি কেষাञ্চিত্যণ্ডিতানাং তত্র  
বাধবুদ্ভাবপি যথাপূর্বং ব্যবহারালোপাত্ । সংশয়স্তু  
লভ্য এবৈতি নাতিব্যাসিরিতি ভাবঃ । অস্বৈব  
বিপর্যয়স্য ভেদাঃ পञ্চ ক্লেশা ইতি বদ্যতে ॥ ৮ ॥

৮। যে জ্ঞান বিজ্ঞাত বিষয়ে স্থির থাকে না, পরিণামে বাধিত  
হয়, সেই মিথ্যা জ্ঞানকে বিপর্যয় অর্থাৎ ভ্রম বলা যায় ।

বিকল্যং লভ্যতি—

শব্দজ্ঞানানুপাতী বস্তুশূন্যো বিকল্যঃ ॥ ৯ ॥

নরশৃঙ্গাদিশ্রবণানন্তরমবশ্যং ভবত্যেব নির্বিষয়া  
বৃত্তির্যা সা বিকল্য ইত্যর্থঃ । অয়ং বিকল্যো বস্তুশূন্য-  
ত্বান্ন প্রমাণং, বাধেঽপ্যবশ্যभावিত্বাद् ব্যবহারহেতুত্বাच्च  
ন বিপর্যয়ঃ । যথা চৈতন্যমেব পুরুষ ইত্যভেদনিশ্চয়েঽপি  
পুরুষস্য চৈতন্যভেদবিকল্যঃ, ভাবাতিরিক্তাभावো नास्तीति  
নিশ্চয়েঽপি সর্বধর্মাभाववान् পুরুষ ইতি বিশেষণ-  
বিশেষ্যभावবিকল্যঃ । एवं রাহোঃ শির ইत्याদিবিকল্যা  
উদাহার্যাঃ ॥ ৯ ॥

৯। বিষয় না থাকিলেও সকলেরই “নরশৃঙ্গ” প্রভৃতি শব্দ  
শ্রবণ করিলে একপ্রকার জ্ঞান জন্মে তাহাকে বিকল্পবৃত্তি বলে ।

নিদ্রাং লক্ষয়তি—

অभावप्रत्ययालम्बना वृत्तिर्निद्रा ॥ ১০ ॥

কার্য্যং প্রত্যয়তে গচ্ছতীতি প্রত্যয়ো হেতুঃ ।  
জাগ্রৎস্বপ্নবৃত্তীণামভাবে হেতুস্তমঃ আলম্বনং বিষয়ো  
যস্যাঃ সা বৃত্তিঃ “নিদ্রা” । বৃত্তিপদস্যানুবর্ত্ত-  
মানস্যোচ্চারণং জ্ঞানাभावো নিদ্রেতি মতনিরাসার্থম্ ।  
তথা হি উত্থিতস্য সুখমহমস্বাপ্নমিতি স্মরণং  
বুদ্ধিসত্ত্বসচিবতমো বিষয়ং তদনুভবং কল্পয়তি । দুঃখ-  
মহমস্বাপ্নমিতি স্মরণং রজস্তমোবিষয়ং তদনুভবং  
কল্পয়তি । গাঢ়মূঢ়মহমস্বাপ্নমিতি কেবলতমোবিষয়ং  
স্মরণং তদনুভবং কল্পয়তি । স চানুभवো বুদ্ধিধর্মো  
নিদ্রা । সা চৈকাগ্রবৃত্তিকল্যাঃপি তামসত্বাদ্যোগার্থিনা  
নিরোদ্ধব্যেতি भावः ॥ ১০ ॥

১০। চিত্তের যে অবস্থায় বাহ্যেন্দ্রিয় জগৎ জাগ্রৎবৃত্তি এবং  
কেবল মনোজগৎ স্বপ্নবৃত্তি কিছুই হয় না, তাহাকে নিদ্রাবৃত্তি বলে,  
এই অবস্থায় প্রকাশের বিরোধী তমোগুণই চিত্তের বিষয় হইয়া  
থাকে ।

स्मृतिं लक्षयति—

अनुभूतविषयासंप्रमोषः स्मृतिः ॥ ১১ ॥

প্রমাঃ অনুभवো হি স্মৃতিঃ পিতা তস্য বিষয়ঃ

स्मृतेरात्मीयः । लोके पितुः स्वमिव पुत्रस्य । स्मृते-  
 र्मूलानुभवाविषयस्तु परस्वं तद्ग्रहः संप्रमोषः स्तेयः ।  
 तथा चानुभूते विषये योऽयमसंप्रमोषः अधिकाग्रहः  
 अनुभूतमात्रग्रह इति यावत्, सा स्मृतिरित्यर्थः ।  
 वृत्तिस्थः पौरुषबोधोऽनुभवः स्वप्रकाश इति तज्जन्य-  
 संस्कारादनुभवविषयाऽपि स्मृतिर्भवति । ननु स्वकाये  
 गजवैशिष्ट्यमननुभूतमपि स्वप्ने स्मर्यते इति चेन्न, तस्य  
 विपर्ययत्वादिति भावः ॥ ११ ॥

११ । प्रमाणविपर्याय प्रवृत्तिर द्वारा अधिगत पदार्थ इहेते  
 अतिरिक्त पदार्थविषय करे ना ऐहेरूप चित्तवृत्तिके श्रुति बने,  
 संस्कारके द्वारा करिया अलुभवई श्रुतिर जनक इहेया थाके ।

आसां वृत्तीनां निरोधोपायमाह—

अभ्यासवैराग्याभ्यां तन्निरोधः ॥ १२ ॥

सर्वस्य जन्तोः स्वभावतश्चित्तवृत्तिर्नदी विषय-  
 भूमिगा संसारसागराभिमुखी प्रवहति । तत्र विषये  
 वैराग्येण तत्प्रवाहं भङ्क्त्वा सत्त्वपुरुषविवेकाभ्यासेन  
 तस्या नद्याः प्रत्यक्प्रवाहः क्रियते । अनभ्यासे हि  
 लयविक्षेपस्वभावस्य चित्तस्य वैराग्याद्विक्षेपभङ्गे निद्रा  
 स्यात् तस्मादभ्यासवैराग्ये लयविक्षेपनिवृत्तिरूप-  
 प्रयोजनभेदेन निरोधे कार्ये समुच्चीयेते ॥ १२ ॥

১২। কথিত চিত্তবৃত্তি সকলের নিরোধ কিরূপে হইতে পারে ?  
এই প্রশ্নের উত্তরে—অভ্যাস (বার বার অনুষ্ঠান) ও বৈরাগ্য  
(ভোগ্যপদার্থে অনাসক্তি) দ্বারা তাহাদের নিরোধ করিবে।  
অভ্যাস ও বৈরাগ্য কি তাহা পরে প্রদর্শিত হইবে।

অভ্যাসস্বরূপমাহ—

তত্র স্থিতৌ যত্নৌঃ অভ্যাসঃ ॥ ১৩ ॥

তত্র তयोর্মধ্যে রজস্তমোবৃত্তিশূন্যস্য চিত্তস্যৈ-  
কাগ্রতা স্থিতিঃ, তस्याং কার্য্যায়াং যানি সাধনানি  
যমনিয়মাদীনি তদ্বিষয়ঃ প্রযত্নৌঃ শুষ্ঠানমভ্যাস  
ইত্যর্থঃ ॥ ১৩ ॥

১৩। যেইরূপ উপায়ের দ্বারা চিত্তের রাজস তামস বৃত্তি  
তিরোহিত হইয়া কেবলমাত্র সাত্ত্বিকবৃত্তির প্রবাহ উৎপন্ন হয়, যম  
প্রভৃতি যোগের উপায়বিষয়ে তাদৃশ যত্নকে অভ্যাস বলে।

নন্দনাদিপ্রবলরাজসতামসবৃত্তিসংস্কারৈর্বিরোধিभिः  
कुण्ठितोऽभ्यासो न स्थित्यै कल्पत इत्यत आह—

स तु दीर्घकालनैरन्तर्यसत्कारासेवितो  
दृढभूमिः ॥ १४ ॥

তুশব্দঃ শঙ্কানিরাসার্থঃ । সৌঃ অভ্যাসৌ দীর্ঘ-  
কালং তপৌ ব্রহ্মচর্য্যবিদ্যাশ্চার্য্যরূপসৎকারিণ্য নৈরন্তর্য্যেণ

चासेवितो दृढसंस्कारः स व्युत्थानसंस्कारैर्नाभिभूयते  
किन्तु स्थितिसमर्थो भवतीत्यर्थः । “अथोत्तरेण तपसा  
ब्रह्मचर्येण अहया विद्ययाऽऽत्मानमन्विष्य” इति श्रुतिः  
सत्कारं दर्शयति ॥ १४ ॥

१४ । बहूकाल निरञ्जित तपसा, ब्रह्मचर्येण प्रवृत्तिं भक्तिमहकारे  
सम्पादित इहेने उक्त अज्ञानस्य शिर इय, तथान आर वैषयिक  
नापार द्वारा अभिभूत इय ना, श्रुत्यां योगरूप स्वकार्याजनने  
समर्थ इय ।

वैराग्यस्वरूपमाह—

दृष्टानुश्रविकविषयवितृष्णस्य वशीकारसंज्ञा  
वैराग्यम् ॥ १५ ॥

यतमानव्यतिरेकैकेन्द्रियवशीकारसंज्ञाश्रतस्तः ।  
तत्र रागादीनां चित्तस्थानां कषायाणां विषयेष्विन्द्रिय-  
प्रवर्त्तकानां पाकाय प्रयत्नो यतमानसंज्ञा वैराग्यं, ततः  
पक्वानां केषाञ्चित्कषायाणां पक्ष्यमाणेभ्यो विभागा-  
वधारणं व्यतिरेकसंज्ञा वैराग्यं, ततः पक्वानां सर्वेषा-  
मिन्द्रियप्रवर्त्तनाशक्तानां मनस्यौत्सुक्यरूपेणावस्थान-  
मेकेन्द्रियसंज्ञा वैराग्यं, स्त्रियोऽन्नपानमित्यादिषु दृष्टेषु,  
गुरुच्चारणमनुश्रवः श्रवणं यस्य सोऽनुश्रवो वेदः, तदुक्ते-  
ष्वानुश्रविकेषु, स्वर्गादिदिव्यादिव्यविषयेषु विनाशपरि-



तापसातिशयत्वासूयादिदोषाणामभ्यासेन साक्षात्कारा-  
द्विदृशास्योपेक्षाबुद्धिर्वशीकारसंज्ञा वैराग्यमित्यर्थः ॥ १५ ॥

१५। ऐहिक ७ पारलौकिक मग्नस्तु सुखसाधन उपस्थित इहेने ७  
ताहाते सम्पूर्णभावे अननूत्रक्त थाकार नाम वैराग्या ।

अपरं वैराग्यमुक्त्वा परं वैराग्यमाह—

तत्परं पुरुषस्यातिगुणवैदृश्याम् ॥ १६ ॥

पूर्ववैराग्यमुत्तरवैराग्ये हेतुः । तथा हि वक्ष्यमाण  
योगाङ्गानुष्ठानादनतिशुद्धचित्तस्य विषयेषु दोषदर्शना-  
द्वशीकारसंज्ञकवैराग्ये सति गुर्वागमावगतस्य पुरुषस्य  
या स्यातिस्तदभ्यासाद्वसंमेघाख्यध्यानरूपान्नितान्त-  
विध्वस्ततमोरजोमलं चित्तं सत्त्वमात्रशेषमतिप्रसन्नं  
भवति । सोऽयमतिशुद्धचित्तधर्मः प्रसादो धर्ममेघस्यो-  
त्तरावधिः तस्यैव फलीभूतः, परं गुणेभ्यो वैदृश्यां  
वैराग्यमुच्यते यं मुक्तिहेतुसाक्षात्कारं वदन्ति मोक्ष-  
विदः । यस्योदये प्रक्षीणसर्व्वक्लेशो विधूताशेषकर्मा-  
शयः कृतविवेकस्यातावप्युपेक्षकः कृतं कृत्यं प्राप्तं  
प्रापणीयमिति मन्यते योगी । यदनन्तरमेव चित्त-  
मसम्प्रज्ञातसंस्कारमात्रशेषं भवति तत्परं वैराग्यम् ।  
अपरन्तु वैराग्यं वितमस्कस्य रजोलेशमलस्य चित्तस्य

धर्मः यतः प्रकृतौ लीना ऐश्वर्यमनुभवन्ति । यथोक्तं  
“वैराग्यात्प्रकृतिलय” इति ॥ १६ ॥

१७। बुद्धि प्रवृत्ति इहेते निष्ठेन निश्चिन्ना आत्मा पृथक्, ईश  
समाक् प्रत्यक् इहेने प्रकृति ओ ताशेर कार्य जड़ विषये अनुराग  
थाके ना, ईशके परदेवरागा बने ।

एवमभ्यासवैराग्यं निरूप्य तत्साध्यं निरूपयन्नादौ  
सम्प्रज्ञातं चतुर्विधं दर्शयति—

वितर्कविचारानन्दास्मितारूपानुगमात्

सम्प्रज्ञातः ॥ १७ ॥

यथा लोके प्राथमिकधानुष्कः स्थूलमेव लक्ष्यं  
विध्यति पश्चात्सूक्ष्मं तथा प्राथमिको योगी स्थूलमेव  
शालग्रामादिकं ध्यानेन साक्षात्करोति स स्थूल-  
साक्षात्कारो वितर्कः । तस्य स्थूलस्य कारणं पञ्च-  
तन्मात्रादिकं सूक्ष्मं तस्य ध्यानेन साक्षात्कारो  
विचारः । इन्द्रियाणि स्थूलानि प्रकाशकत्वात्सत्त्व-  
रूपाणि तेषां ध्यानेन साक्षात्कार आनन्दः । तेषां  
कारणं बुद्धिः पुरुषेण ग्रहीत्रैकीभूता सती अस्मिता  
तस्या ध्यानेन साक्षात्कारोऽप्यस्मित उच्यते । तत्र

স্থূলং চ গ্রাহ্যমিन्द्रিয়াণি গ্রহণানি অস্মিতাঃ সখ্যো  
 গ্রহীতা তেষু গ্রহীতগ্রহণগ্রাহ্যেষু ধ্যানপরিপাকঃ  
 সম্প্রজাতো যোগঃ । স চ বিতর্কবিচারানন্দাস্মিতা-  
 স্বরূপৈশ্চতুর্ভিরনুগমাচ্চতুर्वিধঃ, সবিতর্কঃ, সবিচারঃ,  
 সানন্দঃ, সাস্মিতঃ, ইতি । অত্র যথা ঘটজ্ঞানং মৃদ্বিষয়ং  
 তাদাত্ম্যাত্, তথা স্থূলযোগঃ স্থূলসূক্ষ্মেन्द्रিয়াস্মিতা-  
 বিষয়কঃ, সূক্ষ্মযোগস্তয়বিষয়কঃ, অন্যৌ হেত্রকবিষয়ৌ,  
 ইতি বিশেষো ভাষ্যকৃৎপ্রাপিতঃ । তত্র মৃজ্ঞানং ঘট-  
 বিষয়ং যথা, তদ্বৎসূক্ষ্মাদিয়োগাঃ স্থূলাদ্যবিষয়া ইতি  
 মন্তব্যম্ । ভোজবৃত্তৌ তু ইन्द्रিয়েষু সবিতর্কমুক্তা,  
 তন্মাত্রেষু সবিচারমুক্তা, অহঙ্কারে সানন্দো, মহতত্বে  
 সাস্মিত ইত্যুক্তম্ । তত্রাহমিতি বিষয়গ্রাহকান্তঃ-  
 করণমহঙ্কারঃ । অন্তর্মুখং সত্তামাত্রৈ মহতত্বে লীনং  
 সত্তামাত্রাবভাসকমস্মিত ইতি তयोর্ভেদঃ । গ্রহীতা  
 পুরুষঃ ॥ ১৩ ॥

১৭। কথিত অভ্যাস ও বৈরাগ্যরূপ দ্বিবিধ উপায়ের দ্বারা  
 চিত্তবৃত্তি নিরুদ্ধ হইলে সম্প্রজাত সমাধি কিরূপে হয় ? এইরূপ  
 জিজ্ঞাসায় বলা হইতেছে সম্প্রজাতসমাধি বিতর্ক, বিচার, আনন্দ  
 ও অস্মিতার সম্বন্ধে চারি প্রকার হইয়া থাকে । বিতর্ক, সবিচার,  
 আনন্দ ও সাস্মিত ।

अधुना सोपायमसम्प्रज्ञातमाह—

विरामप्रत्ययाभ्यासपूर्वः संस्कारशेषोऽन्यः ॥ १८ ॥

वृत्तीनामभावी विरामः, तस्य प्रत्ययः कारणं परवैराग्यं तदभ्यासः पूर्व उपायो यस्य स तथा । अनेन पदेनोपाय उक्तः, अन्योऽसम्प्रज्ञातः संस्कार-शेषः । परं हि वैराग्यं सम्प्रज्ञातसंस्कारानप्यभिभूय स्वसंस्कारं शेषयति । स निर्बीजः समाधिः । निरालम्बनत्वात्कर्मबीजाभावाच्चेत्यर्थः ॥ १८ ॥

१८। चित्तवृत्तिरसंश्लेषावस्थितिः इत्येते संस्कारमात्रं अवशिष्टं तादृकं एवैकं निरोधकं असंश्लेषात् समाधिं वने ईश्वरं प्रधानं उपायं चित्तवृत्तिं निरोधकम् ।

अयमसम्प्रज्ञातो द्विविधो भवप्रत्ययः, उपायप्रत्ययश्च, तत्राद्यो मुमुक्षुभिर्हेयस्तमाह—

भवप्रत्ययो विदेहप्रकृतिलयानाम् ॥ १९ ॥

भूतेन्द्रियाणामन्यतमस्मिन् विकारेऽनात्मन्यात्मत्व-भावनया देहपातानन्तरं भूतेन्द्रियेषु लीनाः षाट्-कौशिकदेहशून्या विदेहाः । अव्यक्तमहदहङ्कारपञ्च-तन्मात्रेषु प्रकृतिष्वात्मत्वभावनया लीनाः प्रकृतिलयाः । तेषां चित्तं संस्कारमात्रशेषमित्यसम्प्रज्ञातः । स तु भव-

प्रत्ययः । भवन्ति जायन्तेऽस्यां जन्तव इत्यविद्या “भवः”  
अनात्मन्यात्मत्वबुद्धिः स प्रत्ययो हेतुरस्य स तथा ।  
अविद्यामूलोऽयं योगोऽन्तवत्फलः । यदाह वायुः—

शतमन्वन्तराणीह तिष्ठन्तीन्द्रियचिन्तकाः ।

भौतिकासु शतं पूर्णं सहस्रं त्वाभिमानिकाः ॥

बौद्धा दशसहस्राणि तिष्ठन्ति विगतज्वराः ।

पूर्णं शतसहस्रं तु तिष्ठन्त्यव्यक्तचिन्तकाः ।

पुरुषं निर्गुणं प्राप्य कालसंख्या न विद्यते ॥ इति

येषां विवेकख्यातिर्नास्ति तेषां चित्तं लीन-  
मप्युत्थाय संसारे पतति सुप्तचित्तवदिति भावः ॥ १९ ॥

१९। चौशत्रा महाभूत ओ इन्द्रियके एवं प्रकृति महादिके  
आआभाविया उपासनाग्रसिक्लिनाभ करेन, सेइ सिद्धि भवप्रताय, अर्था  
अविद्यामूलक सूत्रां चौशदेर पुनर्त्ता मंसांरावृत्ति इहेरा थाके ।

अधुना द्वितीयमुपादेयमाह—

श्रद्धावीर्यस्मृतिसमाधिप्रज्ञापूर्वक

इतरेषाम् ॥ २० ॥

पुरुषगोचरा सात्त्विकौ श्रद्धा तथा वीर्यं प्रयत्नौ  
जायते तेन यमनियमादिपरम्परया स्मृतिर्ध्यानं तेन  
समाधिः, तेन प्रज्ञापुरुषगोचरख्यात्यभ्यासः सम्प्रज्ञात-

स्ततः परवैराग्यादसम्प्रज्ञातः, इतरेषां मुक्तूणां योगिनां  
भवति ॥ २० ॥

२० । योगिगणের শ্রদ্ধাদি উপায় জগত সমাধি হইয়া থাকে ।  
চিত্তের প্রসন্নতাকে শ্রদ্ধা বলে, তদ্বারা যোগীর বীৰ্য্যের ( প্রযত্নের )  
উৎপত্তি হইলে তত্ত্বস্বরূপ অর্থাৎ ধ্যান উৎপন্ন হয়, স্থিতি উপস্থিত হইলে  
চিত্ত স্থিরভাবে সমাধি করিতে পারে ( ইহা যোগের অসম্প্রজ্ঞাত  
সমাধি ) চিত্ত সমাহিত হইলে জ্ঞানের উৎকর্ষ হয় স্মৃতরাং যথার্থবস্তু  
জানিতে পারে, এইরূপে পুনঃ পুনঃ অভ্যাস ও তদ্বিশেষে বৈরাগ্য  
হইলে পরিশেষে অসম্প্রজ্ঞাত সমাধি হইয়া থাকে ।

अज्ञाऽऽदयः प्रज्ञान्ता उपायास्तत्पूर्वकोऽयमुपाय-  
प्रत्ययः ते चोपायाः प्राणिनां प्राक्संस्कारबलान्मृदु-  
मध्याधिमात्रभेदास्त्रिविधास्तथा च योगिनस्तयो भवन्ति  
मृदूपायो, मध्योपायः, अधिमात्रोपायः, इति । तत्र  
मृदूपायस्त्रिविधः ; मृदुसंवेगः, मध्यसंवेगः, तीव्रसंवेगः,  
इति । एवमितरावपि त्रिविधौ भवतः । एवं च नव-  
योगिनो भवन्ति । तेषां चिरं चिरतरं क्षिप्रं क्षिप्रतरं  
सिद्धयो भवन्ति, उपायतारतम्यात् । तत्र केषाञ्चित्  
क्षिप्रतरं सिद्धिरित्यत आह—

तीव्रसंवेगानामासन्नः ॥ २१ ॥

সংবেগো বৈরাগ্যং তেষাং তীব্রম্, উপায়াস্বাধিমাাত্রা-



স্তেপাং যোগিনামাসন্নঃ সমাধিরসংপ্রজ্ঞাতস্ততো মোক্ষ  
ইত্যর্থঃ ॥ ২১ ॥

২১। কার্য প্রবৃত্তির মূলীভূত সংস্কার বিশেষের নাম সম্বেগ। সেই সম্বেগ বাহাদের তীব্র তাহাদের শীঘ্র সমাধি হয়। অর্থাৎ তীব্রসম্বেগ যোগীরা ই শীঘ্র সমাধি লাভ করিতে পারেন অত্বর বিলম্ব হয়।

মৃদুমধ্যাধিমাাত্রত্বাত্ততোঽপি বিশেষঃ ॥ ২২ ॥

তীব্রস্য সংবেগস্তাপি মৃদুমধ্যাধিমাাত্রত্বাত্ততো  
মৃদুতীব্রসংবেগস্য যোগিনা আসন্নাত্ সমাধির্মধ্যতীব্র-  
সংবেগস্তাসন্নতরাদধিমাাত্রতীব্রসংবেগস্তাসন্নতমঃ সমা-  
ধিলাভ ইতি বিশেষ ইত্যর্থঃ ॥ ২২ ॥

২২। পূর্বেকৃত তীব্র সংবেগের মৃদু, মধ্য ও অধিমাাত্র প্রভেদে সমাধিলাভের ও বিশেষ ইহেন্না থাকে। অর্থাৎ মৃদুতীব্র সম্বেগবিশিষ্ট যোগীর আসন্নতর ও অধিমাাত্রতীব্রসম্বেগবিশিষ্ট যোগীর আসন্নতম সমাধি ইহেন্না থাকে।

ইশ্বরপ্রাণিধানাচ্চ ॥ ২৩ ॥

ইশ্বরে কাযিকাচিকান্মানসাৎ প্রাণিধানাৎ  
ভক্তিবিশেষাঢ়াসন্নতমঃ সমাধিলাভঃ । বাশব্দঃ পূর্বো-  
ক্তোপায়েনাস্য ভক্ত্যুপায়স্য বিকল্যার্থঃ । ভক্তেরন্যান-

पेक्षत्वादीश्वरो हि भक्त्याऽभिमुखः सन्निदमिष्टमस्या-  
स्त्वित्यनुगृह्णातीति भावः ॥ २३ ॥

२३। अधीमात्र उपाय ३ तीव्रमश्वेन इहेतेइ अचिरे ममाधि  
नाभ ३ तत्फलनाभ इय ऐक्य नहे, ऐ काष्ठिक भक्तिमहकारे  
देश्वरेण उपासना करिने ३ फल नाभ इहेया थाके ।

ईश्वरस्वरूपं निरूपयति—

क्लेशकर्मविपाकांशयैरपरामृष्टः पुरुषविशेष  
ईश्वरः ॥ २४ ॥

क्लेशः अविद्यादयः पञ्च । कर्म धर्माधर्मौ । तयोः  
फलं विपाकः । फलानुकूलाः संस्कारा आशयाः ; मन-  
स्याशिरत इति व्युत्पत्तेः । यथा नरस्य करिजन्मनि काष्ठ-  
भोगसंस्कारा उद्भवन्ति, अन्यथा जीवनासम्भवात् । तैः  
क्लेशादिभिश्चित्तस्यैः परामृष्टः सांसारिकः पुरुषश्चित्ता-  
विवेकेन भोक्तृत्वात् । तैः कालत्रयेऽप्यसम्बद्धः पुरुष  
ईश्वरः, विशेषपदेन कालत्रयासम्बन्धवाचिना मुक्तजीवे-  
भ्यो व्यावृत्तिः कृता । तेषां पूर्वकाले बन्धत्रयसम्बन्धात्  
प्रकृतौ लीनानां प्राकृतो बन्धः, भूतेन्द्रियेषु विकारेषु  
लीनानां विदेहानां वैकारिकः, अन्येषां देवनरादीनां  
दक्षिणाबन्धः, चित्ताधीनकर्मफलत्वादिति भेदः । ननु  
ज्ञानक्रियाशक्तिमत्त्वं परमैश्वर्यं पुरुषस्यापरिणामिनः

कथमिति ? उच्यते—अस्तीश्वरस्यानादिसिद्धं शुद्धसत्त्वा-  
त्मकं चित्तं प्रधानजं निरतिशयज्ञानक्रियाशक्तिमत् स  
हि भगवान् संसारार्णवाज्जन्तूनामुद्धरणेच्छया तच्चित्त-  
मुपादत्ते तद्विना ज्ञानधर्मोपदेशभक्तानुग्रहायोगात् ।  
न च कथं चित्तोपादानात् प्रागिच्छाद्युदेतीति वाच्यम् ।  
बीजाङ्कुरवदनादित्वात् सर्गप्रलयप्रवाहस्य यदा सर्व-  
कार्यस्य प्रलयस्तदा भविष्यत्कले लोकानुग्रहार्थमिदं  
चित्तमुपादेयमिति भगवता सङ्कल्प्यते तत्सङ्कल्पवासितं  
प्रधाने लीनं सत्, सर्गादौ चित्तमुद्भवति तेन चेश्वरोऽनु-  
गृह्णातीत्यगवद्यम् । ननु तादृशचित्तसत्त्वे किं मानमिति  
चेत् ? “स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च, एष सर्वेश्वर”  
इत्यादिवेदवाक्यमिति क्रमः । वेदो निरतिशयज्ञान-  
शक्तिविशिष्टेश्वरप्रणीतोऽतः प्रमाणमिति संक्षेपः ॥२४॥

२४ । अविद्या प्रकृति पक्षविध क्लेश, धर्माधर्म, जाति, आयु ७  
भोग एवम् धर्माधर्मजगु संस्कार एहि समस्त वांशाते कथन७ नाई  
एहैरूप पुरुषविशेषके श्रेष्ठर बने ।

एवं वेदप्रमाण्यात् सिद्धः सर्वज्ञ ईश्वरः, तस्य  
सर्वज्ञत्वेऽनुमानमप्याह—

तत्र निरतिशयं सर्वज्ञबीजम् ॥ २५ ॥

अस्मदादीनां ज्ञानं, निरतिशयेन ज्ञानेनाविनाभूतं

भवितुमर्हति, सातिशयत्वात् । यत् सातिशयं तत्  
समानजातीयेन निरतिशयेन युक्तं, यथा कुम्भपरिमाणं  
विभुपरिमाणेन; तत्सिद्धं निरतिशयं ज्ञानं सर्वज्ञस्य बीजं  
ज्ञापकं, यत्र निरतिशयं ज्ञानं तत्र सर्वज्ञत्वं ज्ञायत  
इत्यर्थः । तस्य सामान्येन सिद्धस्य सर्वज्ञस्य श्रुत्यादि  
सिद्धाः शिवविष्णुनारायणमहेश्वरादिसंज्ञाः । तथा च  
वायुपुराणे—

सर्वज्ञता तस्मिन्नादिवोधः स्वतन्त्रता नित्यमलुप्तशक्तिः ।  
अनन्तशक्तिश्च विभोर्विधिज्ञाः षड्बाहुरङ्गानि महेश्वरस्य ॥

ज्ञानवैराग्यमैश्वर्यं तपः सत्यं क्षमा धृतिः ।

स्मृतृत्वमात्मसम्बोधो ह्याधिष्ठातृत्वमेव च ॥

अव्ययानि दशैतानि नित्यं तिष्ठन्ति शङ्करे । इति  
तथा महाभारते—

अनादिनिधनं विष्णुं सर्वलोकमहेश्वरम् ।

लोकाध्यक्षं सुवन्नित्यं सर्वदुःखातिगो भवेत् ॥

इत्यादि ॥ २५ ॥

२५ । ज्ञेश्वरस्य ज्ञान निरतिशय, तेई ज्ञान इहेते अतिरिक्त  
ज्ञान काशर नाई, ईशाई ताशर सर्वज्ञतास माधक ।

तस्य भगवतो ब्रह्मादिभ्यो विशेषमाह—

पूर्वेषामपि गुरुः कालेनानवच्छेदात् ॥ २६ ॥

पूर्वेषां सर्गादावुत्पन्नानां कालपरिच्छिन्नानां  
गुरुरीश्वरः । कुतः—“कालेनानवच्छेदात्” अनाद्य-  
न्तत्वादित्यर्थः । तथा च श्रुतिः—“यो ब्रह्माणं विद-  
धाति पूर्वं यो वेदांश्च प्रहिणोति तस्मै” इत्याद्या ॥२६॥

२७। नैहै ईश्वर प्रथमोऽपन्न वक्तादिरुप उपदेशक, कारण  
तिनि कालपरिच्छेद्य नहेन अर्थाऽ अनादि ।

एवमीश्वरं निरूप्य तन्मणिधानं वक्तुं तस्य रहस्य-  
संज्ञामाह—

तस्य वाचकः प्रणवः ॥ २७ ॥

सुगमं सूत्रम् । ननु शब्दस्य वाचकत्वम् अभि-  
धाऽऽख्या शक्तिः शब्दार्थयोः सम्बन्ध इत्यच्युते । सा किं  
सङ्केतेन क्रियते, व्यज्यते वा ? नाद्यः—प्रतिकल्पं  
स्वतन्त्रेश्वरस्य सङ्केतभेदेन शब्दार्थाव्यवस्थाप्रसङ्गात् ।  
न द्वितीयः—सूर्यादिशब्दानां पुत्रेषु पित्रा सङ्केतवै-  
फल्यात् । न हि तत्र सङ्केतव्यङ्ग्या शक्तिरस्ति । न  
चासति व्यङ्ग्ये व्यञ्जकमर्थवत्, तस्मादिदं सङ्केतसूत्रं  
व्यर्थमिति चेत् ? उच्यते—स्थितैव शक्तिः सङ्केतेन  
व्यज्यते, यथा स्थित एव पितृपुत्रभावो ममायं पुत्र  
इति वाक्येन व्यज्यते तद्वद्वगवादिशब्देषु प्रलये प्रधान-  
साम्यं गतेषु सर्गादौ पुनः शक्त्या सहोद्भूतेषु स्थितामेव

তত্তচ্ছব্দস্য তত্তদর্থ্যে শক্তিমীশ্বর: সঙ্কেতেন জ্ঞাপয়তি ;  
 জীবানাং লুপ্তসংস্কারত্বাৎ । অধুনা তনপি ত্বাদিসঙ্কেতসু  
 শক্তেরূপাদক: । কেचित্তু সর্বশব্দানাং সর্বার্থেষু শক্তি-  
 রস্তুীতি পিত্বাদিসঙ্কেতোঽপি ব্যঞ্জক: গবাদিশব্দানাং তু  
 বেদার্থব্যবস্থাঽর্থমীশ্বরসঙ্কেতেনার্থবিশেষে শক্তির্নিয়ম্যত  
 ইत्याहु: । সর্বথাঽপি বৈদিকশব্দার্থসম্বন্ধো ব্যবস্থিত-  
 ব্যবহারতয়া নিত্য ইতি সিদ্ধম্ ॥ ২৩ ॥

২৭। ঈশ্বরের বোধক শব্দ প্রণব অর্থাৎ ওঁ ।

5815

181.452

P27

এবং বাচকমুক্তা প্রাণধানমাহ—

তজ্জপস্তদর্থ্যভাবনম্ ॥ ২৮ ॥

অস্য ভাষ্যমেব লিখ্যতে—“প্রণবস্য জপ: প্রণবা-  
 ভিধেয়স্য চেশ্বরস্য ভাবনং তদস্য যোগিন: প্রণবং জপত:  
 প্রণবার্থং চ ভাবয়ত: চিত্তমেকাগ্রং সম্পদ্যতে । তথা  
 চোক্তম্—

“স্বাধ্যায়াদ্যোগমাশীত যোগাৎ স্বাধ্যায়মামনেত্ ।

স্বাধ্যায়যোগসম্পত্ত্যা পরমাত্মা প্রকাশতে ॥ ২৮ ॥”

২৮। যোগিগণ ঈশ্বর ও প্রণবের বাচ্য ও বাচকভারূপ সম্বন্ধ  
 বিশেষ ভাবে অবগত হইয়া বাচক প্রণবের জপ ও বাচ্য ঈশ্বরের  
 উপাসনা করেন ।

২—ম

IGNCA RAR  
 ACC No. 586



তস্যেশ্বরপ্রাণিধানস্বাসন্নতমঃ সমাধিলাভঃ ফল-  
মিতি পূর্বমুক্তম্ । অধুনা ফলান্তরমপি তদনুগুণ-  
মাহ—

ততঃ প্রত্যক্চেতনাধিগমোऽপ্যন্তরায়া-

भावश्च ॥ ২৬ ॥

প্রতীপং বিপরীতম্ভূতি জানাতীতি প্রত্যগ্ আত্মা  
ইত্যর্থঃ । অনেনেশ্বরাজ্ঞেদ উক্তঃ বুজেরপ্যন্তরং বা । প্রত্যক্  
চাসৌ চেতনশ্চ তস্যাধিগমঃ সাক্ষাৎকারঃ ততঃ প্রাণি-  
ধানাজ্জবতি । অপি চান্তরাণামভাবশ্চ ভবতি । ননু  
স্বভিন্বেশ্বরপ্রাণিধানাত্ স্বসাক্ষাৎকারঃ কথং স্যাৎ ?  
অভ্যাসতজ্জন্যজ্ঞানযোঃ ষড়্জাদাবেকবিষয়ত্বদর্শনা-  
দिति চেৎ ? উচ্যতে—যথৈবেশ্বরোঃসঙ্কল্লিঙ্গদ্রুপঃ কূটস্থঃ  
ক্লেশাদিশূন্যস্বথৈব জীব ইতি সাদৃশ্যাদীশ্বরধ্যানং তদ-  
নুগ্রহদ্বারা জীবস্বরূপসাক্ষাৎকারহেতুরিত্যনবদ্যম্ ॥২৬॥

২০ । প্রণব জপ ও প্রণবার্থ ধ্যান করিতে করিতে চিত্ত নির্মল  
হইলে প্রত্যক চৈতন্য অর্থাৎ শরীরাত্তর্গত আত্মা স্বসম্বন্ধীয় বস্তু  
জ্ঞানের উপলব্ধি হয় । তখন পরমজ্যোক্ত যোগবিদ্রসমূহ আ-  
ধায়ে না ।

अन्तरायानाह —

व्याधिस्थानसंशयप्रमादालस्याविरतिभ्रान्ति-  
दर्शनालब्धभूमिकत्वानवस्थितत्वानि  
चित्तविक्षेपास्तेऽन्तरायाः ॥ ३० ॥

ये चित्तं योगाद्भिक्षिपन्ति भ्रंशयन्ति ते चित्त-  
विक्षेपाः योगस्यान्तरायाः विघ्ना नव । तत्र व्याधि-  
र्वातपित्तश्लेष्मणामन्नरसस्येन्द्रियाणाञ्च वैषम्यं, स्थानं  
चित्तस्य लुब्धत्वेऽपि कर्मानर्हता, संशयः प्रसिद्धः,  
योगाङ्गाननुष्ठानं प्रमादः, आलस्यं चित्तस्य गुरुत्वाद-  
प्रवृत्तिः, अविरतिर्विषयदृष्ट्या, भ्रान्तिदर्शनमेक-  
कोटिको विपर्ययः, अलब्धभूमिकत्वं समाधिभूम्य-  
लाभः, मधुमत्त्यादयः समाधिभूमयो वक्ष्यन्ते । अनव-  
स्थितत्वं नाम लब्धायां भूमौ चित्तस्यास्थिरत्वं, पूर्व-  
भूमौ हि स्थितं चित्तम् उत्तरभूमिं जयेत् तस्माद-  
स्थिरत्वं दोष इत्यर्थः ॥ ३० ॥

३० । यद्वारा विक्षेप जन्मे अर्थाः एकाग्रता नष्टे इयं तांशके  
अन्तरायं बले, व्याधि प्रवृत्ति नष्टौ चित्तैर विक्षेपक सूत्राः अन्तराय ।

न केवलमेते विक्षेपा योगनाशकाः किन्तु दुःखा-  
दीनपि कुर्वन्तीत्याह—

दुःखदौर्मनस्याङ्गमेजयत्त्वश्वासप्रश्वासा  
विक्षेपसहभुवः ॥ ३१ ॥

दुःखं व्याधिजं शारीरं, कामादिजं मानसं, तद्-  
हयमाध्यात्मिकम् । व्याघ्रादिजमाधिभौतिकम् । ग्रह-  
पीडादिजम् आधिदैविकम् । दौर्मनस्यमिच्छाविघातात्  
क्षोभो मनसि । अङ्गमेजयतो भावोऽङ्गमेजयत्वमङ्गानां  
कम्पनमित्यर्थः । अनिच्छतः प्राणो यं बाह्यवायुमन्तः-  
प्रवेशयति स श्वासः समाध्यङ्गरेचकविरोधीत्यर्थः ।  
एवमनिच्छतः कौष्ठ्यस्य वायोर्बहिर्गमनं प्रश्वासः  
पूरकविरोधी । एते विक्षेपैः सह भवन्ति विक्षिप्त-  
चित्तस्य भवन्तीत्यर्थः ॥ ३१ ॥

७१ । दुःखं, दोर्मनस्य, अङ्गकम्पन, श्वास, प्रश्वास एवैवमि-  
ति किञ्चिच्छेदो जनक उ समाधिर भङ्ग ।

ईश्वरप्रणिधानादेतेषामभाव इत्युक्तमुपसंहरति—

तत्प्रतिषेधार्थमेकतत्त्वाभ्यासः ॥ ३२ ॥

विक्षेपानां नाशार्थमेकतत्त्वस्येश्वरस्याभ्यासो ध्यानं  
कार्यमित्यर्थः । अत्र भाष्यकारैः स्थायि चित्तं स्यात्  
तस्यैकाग्रता सम्पादनीयेति क्षणिकमतमाशङ्क्य सोऽह-

मिति प्रत्यभिज्ञानादिना चित्तमेकमनेकार्थावगाहि  
स्थायि विद्यत इति साधितम् ॥ ३२ ॥

३२ । এই সকল দোষ (পূর্বোক্ত বিক্ষেপ প্রভৃতি) নিবৃত্তির  
নিমিত্ত কেবলমাত্র জৈশ্বরে চিত্ত নিবেশ করিবে ।

तस्य चित्तस्यासूयादिमलवतो योगायोगात्तन्मल-  
निरासोपायानाह— •

मैत्रीकरुणामुदितोपेक्षाणां सुखदुःखपुण्या-  
पुण्यविषयाणां भावनातश्चित्त-

प्रसादनम् ॥ ३३ ॥

सुखिषु प्राणिषु मैत्रीं मित्रतां, दुःखितेषु करुणां  
दयां, पुण्यवर्त्तिषु मुदितां हर्षम्, अपुण्यशब्दितपाप-  
वृत्तिषु उपेक्षां मध्यस्थवृत्तिं भावयेत् । तथा भावनया  
चित्तस्य प्रसादनं भवति । सुखादिषु यथाक्रममुक्तया  
भावनया सात्त्विको धर्मो जायते । तेष्वीर्ष्याऽप-  
कारेच्छाऽसूयाद्वेषाणां चित्तमलानां विनाशात्तेन च  
शुक्लेन धर्मेण चित्तं प्रसन्नं भवति । प्रसन्नं च वक्ष्य-  
माणेभ्य उपायेभ्य एकाग्रं स्थितिपदं लभते इति  
तात्पर्यम् ॥ ३३ ॥

৩৩ । সুখিগণের প্রতি মিত্রতা, দুঃখিগণের প্রতি দয়া, ধার্মিক

दिगेर प्रति ईर्ष्यं ७ पापिसमूहेर प्रति उदासीञ्च शपनं करिने  
छिन्न प्रसन्न ह्य ।

इदानीं मैत्र्यादिभावनया प्रसन्नस्य चित्तस्य स्थित्यु-  
पायानाह—

प्रच्छर्दनविधारणाभ्यां वा प्राणस्य ॥ ३४ ॥

प्रच्छर्दनं रेचनम् रेचितस्य प्राणस्य बहिरेव विधारणम्,  
यथाशक्ति ताभ्यां चित्तमेकत्र लब्धे स्थितिं लभते ।  
प्राणजये चित्तस्य जयस्तयोरविभागात् प्राणायामस्य  
सर्वपापनिवर्त्तकत्वात् पापनिवृत्तौ चित्तं स्थिरं भवति ।  
वाशब्दो वक्ष्यमाणोपायान्तरापेक्षया विकल्पार्थः, न तु  
मैत्र्यादिभावनाऽपेक्षया । तद्भावनायाः सर्वोपायसह-  
कारित्वेन समुच्चयादिति मन्तव्यम् ॥ ३४ ॥

३४ । नासांरक्तेर द्वारा अन्तरेर वायु निःसारण ७ विधारण  
अर्थात् प्राणायाम द्वारा छिन्नेर दैर्घ्या सम्पादन ह्य ।

उपायान्तरमाह—

विषयवती वा प्रवृत्तिरुत्पन्ना मनसः स्थिति-  
निबन्धनी ॥ ३५ ॥

नासाऽग्रे चित्तस्य संयमादिव्यगन्धसाक्षात्कारो  
भवति, जिह्वाऽग्रे संयमादिव्यरसस्य संविद्भवति, तालुनि

रूपसंवित्, जिह्वामध्ये स्पर्शसंवित्, जिह्वामूले शब्द-  
संवित्, एताः संविदो गन्धादिविषयवत्यः प्रवृत्तयः  
शीघ्रमुत्पन्नाः सत्यो विश्वासमुत्पाद्यातिसूक्ष्मेश्वरादौ  
मनसः स्थितिं निबध्नन्तीत्यर्थः । शास्त्रोक्तविशेषस्य  
कस्यचिदनुभवे सत्यतिसूक्ष्मेऽपि श्रद्धया संयमार्थं योगः  
प्रवर्तत इति भावः ॥ ३५ ॥

३५ । योगिदिगेर नासाग्रे चित्तसंयम इहेने दिवागक एवं  
जिह्वाग्रे दिवारसज्जान, तानूते दिवाकप, जिह्वामधो दिवाग्नर्ष,  
जिह्वामूले दिवागक अनुभूत ह्य, एहेकप इहेने शास्त्रे विश्वास ह्य  
सूत्रां चित्तं शिर ह्य ।

विशोका वा ज्योतिष्मती ॥ ३६ ॥

अष्टदलं हृत्पद्मं रेचकेनोर्ध्वमुखं ध्यात्वा तत्कर्णिका-  
स्थायाम् ऊर्ध्वमुख्यां सुषुम्नाऽऽस्थनाद्यां संयमनान्मनसः  
संविद्भवति । तन्मनः सूर्येन्दुग्रहमणीनां या या प्रभा  
तद्रूपेणानेकधा भवति तत्सात्त्विकं ज्योतिर्मनः । तस्य  
कारणं सात्त्विकोऽहङ्कारो निस्तरङ्गमहोदधिकत्यो  
व्यापी । तस्यापि ज्योतिःस्वरूपस्य संयमार्त्तं विद्भवति ।  
सैषा द्विविधा संविद् । ज्योतिष्मती मनोऽहङ्काराख्या  
ज्योतिर्विषया, विशोका दुःखशून्या, प्रवृत्तिरुत्पन्ना  
मनसः स्थितिहेतुरित्यर्थः ॥ ३६ ॥



৩৬। অষ্টদলরূপদে প্রকাশশীলচিত্ত সত্ত্ববিষয়ে ধারণা করিলে শোকরহিতজ্যোতির্ময়ী প্রবৃত্তি উৎপন্ন হয়, তাহাতেও মনের স্থৈর্য্য সম্পাদন হইয়া থাকে।

**বীतरागविषयं वा चित्तम् ॥ ৩৩ ॥**

বাসশুকাदीनां वीतरागं यच्चित्तं तद्विषयं तत्र धार्यमाणं योगिनश्चित्तं स्थितिपदं लभत इत्यर्थः ॥ ৩৩ ॥

৩৭। বাস-শুকাদির বিষয়-বিরক্ত-চিত্তে মন সংযমিত করিলে যোগীর চিত্ত স্থির হয়।

**स्वप्ननिद्राज्ञानालम्बनं वा ॥ ৩৮ ॥**

ज्ञानशब्दो ज्ञेयपरः । स्वप्ने भगवतो मूर्तिमत्यन्त-मनोहरामाराधयन्नेव प्रबुद्धः तत्रैव चित्तं धारयेत् । निद्रायां सुषुप्तौ यत्सुखं जायते तत्र धारयेत् । एवं स्वप्ननिद्रাज्ञেয়ালম্বনং চিত্তং স্থিতিং লভতে ॥ ৩৮ ॥

৩৮। যোগীদিগের স্বপ্নে দেবতা মূর্তিবিশেষ অথবা সাত্ত্বিকী সুষুপ্তিকে অবলম্বন করিয়াও চিত্ত স্থির হয়।

**यथाऽभिमतध्यानाद्वा ॥ ৩৯ ॥**

किं बहुना यदेवेष्टं शिवरामकृष्णादिरूपं तदेव ध्यायेत् । तत्र लब्धस्थितिकमन्यत्रापि स्थितिं लभते । अभिमतमनतिक्रम्य यथाऽभिमतं तस्य ध्यानादिति विग्रहः ॥ ৩৯ ॥

৩৯ । চিত্তে অভিনবিত যে কোন বিষয়ের ধ্যান করিলেও চিত্ত স্থির হয় ।

ননু চিত্তস্থিতির্জায়ত ইত্যত্র কিং জ্ঞাপকমিত্যত্রাহ—  
পরমাণুপরমমহত্বান্তোঃস্য বশীকার: ॥ ৪০ ॥

অস্য চিত্তস্য সূক্ষ্মে নিবিশমানস্য য: পরমা-  
ণ্বন্তো বশীকারোঃপ্রতিঘাত: । তথা স্থূলে নিবিশ-  
মানস্য পরমমহত্বাকাশান্তোঃপ্রতিঘাত: । তেন পরেণ  
বশীকারেণ চিত্তং লব্ধস্থিতিকমিতি জ্ঞাত্বা স্থিত্যু-  
পায়ানুষ্ঠানাদুপরমতীত্যর্থ: ॥ ৪০ ॥

৪০ । কথিত উপারের দ্বারা চিত্তের শুদ্ধি হইলে যোগিগণ  
সূক্ষ্মবিষয়ে পরমাণুপর্য্যন্তও স্থূল বিবয়ে পরমমহৎ পুরুষাদিপর্য্যন্ত  
স্বীয় ইচ্ছানুসারে সমাধি করিতে পারেন ।

এবং চিত্তস্থিতিরূপায়া উক্তা: । জ্ঞাপকশ্চ বশী-  
কার উক্ত: । সম্মতি লব্ধস্থিতিকস্য চিত্তস্য কিং  
বিষয়: কিং রূপশ্চ সম্মজ্ঞাতো যোগো ভবত্যত উত্তরং  
পঠতি—

ক্লীণবৃত্তেরমিজাতস্যেব মণের্গ্ৰহীতগ্রহণগ্রাহ্যে  
তত্স্যতদজ্ঞানতা সমাপত্তি: ॥ ৪১ ॥

যথাঃমিজাতস্য কুলীনস্যাতিস্বচ্ছস্য স্ফটিক-  
মণের্জপাকুসুমাযুপরক্তস্য স্বরূপাভিভাবেন রক্তাভা-

कारता भवति, तथाभ्यासवैराग्याभ्यां क्षीणरजस्तमो  
वृत्तिकस्य चित्तमणेः स्थूलसूक्ष्मभूतात्मकग्राह्येण ग्रहणे-  
रिन्द्रियैर्गृहीत्वा पूर्वोक्तास्मिताऽऽख्यपुरुषेण चोपरक्तस्य  
स्वरूपाभिभवेन या ग्राह्याकारताऽऽपत्तिः स संप्रज्ञातः ।  
पूर्वोक्त-वितर्क-विचारानन्दास्मिताऽनुगमाच्चतुर्विषयकः  
प्रत्येतव्यः । अत्र सूत्रेऽर्थक्रमबलात्पाठं भङ्क्ता ग्राह्य-  
ग्रहणगृहीतृषु तदुपरक्तस्य चित्तस्य तदञ्जनता स्वरूप-  
परित्यागेन तद्रूपता तस्याः सम्यगापत्तिरिति व्याख्ये-  
यम् । स्थूलसूक्ष्मक्रमेणैव चित्तस्य ग्रहीतृपरागात् ।  
• तत्स्थेति भिन्नं पदम् । अविभक्तिकं स्यान्तं कृत्वा  
क्षीणवृत्तेः तत्स्थस्येति योज्यम् । यदुवा तत्स्थं च  
तदञ्जनं च तस्य भावस्तत्ता । क्षीणवृत्तेस्तथा समापत्ति-  
रित्यर्थः ॥ ४१ ॥

४१ । जपाकुसुमादिर मन्त्रिधाने मच्छकटिकादिर येमन सेह  
सेह वर्णे परिणति ह्य, चित्तेरु सेहैरुप विषयान्तर ज्ञान रहित  
हैय्या पुरुष ईन्द्रिय उ विषयकार धारणके समाधि बने ।

संयं संप्रज्ञाताख्या समापत्तिः पुनरवान्तरभेदा-  
च्चतुर्धा भवति । सवितर्का, निर्वितर्का, सविचारा,  
निर्विचारा, चेति । तत्र सवितर्कायाः स्वरूपमाह—

तत्र शब्दार्थज्ञानविकल्पैः सङ्कीर्णा  
सवितर्का ॥ ४२ ॥

तत्र तासु समापत्तिषु मध्ये सवितर्का समापत्ति-  
रेषा ज्ञेया । तथा हि—गौरित्युक्ते शब्दार्थज्ञानानि  
श्रीण्यभिन्नानि भासन्ते । तत्र गौरिति शब्द इत्येको  
विकल्पः, अयं हि गौरित्युपात्तयोरर्थज्ञानयोः शब्दा-  
भेदविषयकः । तथा गौरित्यर्थ इत्येको विकल्पः,  
तत्र गौरित्युपात्तयोः शब्दज्ञानयोरर्थाभेदविषयकः ।  
एवं गौरिति ज्ञानमित्येको विकल्पः, अयं तु गौरि-  
त्युपात्तयोः शब्दार्थयोर्ज्ञानाभेदगोचरः । त एते विकल्पाः,  
असदभेदगोचरत्वात् । एवं घटः-पट इत्यादयो विकल्पा  
ज्ञेयाः । तत्र शब्दज्ञानाभ्यासभेदेन विकल्पिते स्थूले  
गवाद्यर्थे समाहितचित्तस्य योगिनः समाधिजन्य-  
साक्षात्कारो यथा कल्पितार्थमेव गृह्णाति तथा सा  
समाधिप्रज्ञा शब्दार्थज्ञानानां विकल्पैः संकीर्णा तैस्तुल्या  
भवति विकल्पत्वाविशेषात् सा सङ्कीर्णा सवितर्का  
समापत्तिरित्यर्थः ॥ ४२ ॥

४२ । सूत्र विषये सवितर्कं ३ निर्वितर्कं ३ एह दूह प्रकार समाधि  
इहेना थाके, सवितर्क समाधिते शब्द, अर्थ ३ ज्ञान इहेना परस्पर  
सङ्कीर्णभावे भासमान हय ।

निर्वितर्कामाह—

स्मृतिपरिशुद्धौ स्वरूपशून्येवार्थमात्रनिर्भासा

निर्वितर्का ॥ ४३ ॥

गवादिशब्दानां शक्तिरूपः सङ्केतो विकल्पितार्थे-  
ष्वेव लोके गृह्यते तस्य स्मृत्या शब्दज्ञानं परार्थानु-  
मितिश्च विकल्प एव जायते । तथा च श्रुते वाऽनुमिते  
वाऽर्थे श्रुत्यनुमितिरूपविकल्पमूला समापत्तिः सवि-  
तर्का भवति स्मृतिपरिशुद्धौ सत्यामर्थमात्रतात्पर्यवता  
चित्तेनार्थमात्राध्यासात्सङ्केतस्मृतेस्त्यागे सति तत्कार्यस्य  
विकल्पस्य त्यागात्समाधिप्रज्ञा स्वीयं ग्राहकत्वं प्रज्ञारूपं  
यत्तेन शून्येव भूत्वाऽर्थमात्रनिर्भासादविकल्पितार्थरूपं  
यद्ग्राह्यं तत् स्वरूपेणैव निर्भास्यमाना निर्वितर्का समा-  
पत्तिरित्यर्थः । तत्र सवितर्कसाक्षात्कारो यस्तदपरं प्रत्यक्षं  
विकल्पत्वात्, निर्वितर्कप्रत्यक्षं तु परं सत्यार्थविषयत्वात् ।  
स च सत्यार्थो गोघटाटिरवयवी ज्ञेयः । अत्र परमाणुपुञ्जा-  
तिरिक्तोऽवयवी नास्तीति बौद्धमतमाशङ्क्य महानेको  
घट इत्यबाधितानुभवादस्ति, स चास्माकं मते भूतसूक्ष्म-  
रूपाणां परमाणूनां परिणामः । तस्य च स्वीपादानेन  
भेदाभेदात्मकं तादात्म्यमिति भाष्ये साधितम् ॥ ४३ ॥

৪৩। যদি শব্দের ও অর্থের স্থিতি বিনুশ্ত হইয়া কেবলমাত্র ধোয় বস্তুই চিত্তে বর্তমান থাকে তবে সে অবস্থাকে নির্কিতর্ক সমাধি বলে ।

एतयैव सविचारा निर्विचारा च सूक्ष्म-  
विषया व्याख्याता ॥ ४४ ॥

স্থূলপরিণামঘটাदिषु उपादानत्वेनानुगता ये  
परमाणवः पञ्चतन्मात्राणां विकारा भूतरूपेण संस्थिताः  
सूक्ष्मास्तेषु विषयेषु स्वीयकार्यकारणदेशकालनाना-  
विशेषणविशिष्टेषु स्ववाचकशब्दज्ञानाभ्यासभेदेन विक-  
ल्पितेषु या समापत्तिः सा सविचारित्युच्यते । तेष्वेव  
सर्वविशेषणशून्येष्वर्थमात्रेषु परमाणुषु या समापत्तिः  
सा निर्विचारा । सा खलु सत्यार्थमात्रस्वरूपा समाधि-  
प्रज्ञा स्वरूपशून्येव निर्भासते । तथा च स्थूलगोचरया  
सवितर्कया निर्वितर्कया च व्याख्यातया सूक्ष्मविषया  
सविचारा निर्विचारा च व्याख्याता भवतीत्यर्थः ॥ ४४ ॥

৪৪। পূর্বোক্ত সবিতর্ক ও নির্কিতর্ক নির্ণয়ের দ্বারা, সূক্ষ্ম বিষয়ক সবিচার ও নির্কিচার সমাধি ও নির্ণিত হইল এইরূপ বুঝিতে হইবে ।

ननु किमस्याः ग्राह्यसमापत्तेः परमाणुष्वेवावसानं,  
नेत्याह—

सूक्ष्मविषयत्वं चालिङ्गपर्यवसानम् ॥ ४५ ॥

अस्याः समापत्तेः सूक्ष्मविषयत्वमलिङ्गे प्रधाने  
पर्यवस्यति । तथा हि—पार्थिवः परमाणुर्गन्धतन्मात्रा-  
दितरतन्मात्राङ्गकाज्जायते । आप्यस्तु गन्धतन्मात्रवर्जि-  
ताद्रसतन्मात्रादितरतन्मात्राङ्गकात् । तैजसस्तु गन्धरस-  
द्वयवर्जिताद्रूपतन्मात्रादितरद्वयाङ्गकात् । वायव्यस्तु  
पूर्वहीनात्स्पर्शतन्मात्राच्छब्दतन्मात्राङ्गकात् । नभसः  
परमाणुस्वेकस्मादेव शब्दतन्मात्राज्जायत इति प्रक्रिया ।  
अतो विकारेभ्यः परमाणुभ्य उपादानानि पञ्च तन्मा-  
त्राणि सूक्ष्माणि, तेभ्योऽप्यहङ्कारः सूक्ष्मः, तस्मादपि  
महान्, महतोऽपि प्रधानं, तद्विलयं न गच्छतीत्य-  
लिङ्गमुच्यते । ततः परं सूक्ष्ममुपादानं नास्ति पुरुषस्य  
सत्त्वेऽप्यनुपादानत्वात् । पुरुषो हि भोगापवर्गार्थी सन्  
पुरुषार्थनिमित्तके सग्रे निमित्तमात्रं भवति । तस्मात्  
सूक्ष्मग्राह्यसमापत्तिः प्रधानपर्यन्तेति सिद्धम् ॥ ४५ ॥

४६ । श्रुत्वाञ्ज मविचार ७ निर्विचार ममाधिर विषय नृक्ष  
इन्द्रिय हरेते शेष मीमा, अकृतिपर्याप्त वृक्षिते हरेदेव ।



एवं स्थूले सूक्ष्मे च ग्राह्ये चतस्रः समापत्तय उक्ताः,  
संप्रति तासां संप्रज्ञातत्वमुपसंहरति—

ता एव सबीजः समाधिः ॥ ४६ ॥

ग्रहणग्रहीत्रोरपि सविकल्पत्वनिर्विकल्पत्वभेदेन सा-  
नन्दा, आनन्दमात्रा, सास्मिता, अस्मिता चेति चतस्रः  
समापत्तयो भवन्ति, उक्तन्यायसाम्यात् । एवमष्टसमा-  
पत्तयो यास्ता एव सबीजः समाधिः संप्रज्ञातः । विवेक-  
ख्यात्यभावेन बन्धबीजसत्त्वात् सबीजत्वं द्रष्टव्यम् ॥ ४६ ॥

४६ । पूर्वोक्तविवेकसहितं सवितर्क, निर्वितर्क, सविचारं च निर्विचारं एव  
चतुर्विधं समाधिकं सबीजं अर्थात् सम्प्रज्ञातं समाधि ( योग ) बले ।

तत्र निर्विचारसमापत्तेः फलतोऽतिशयमाह—

निर्विचारवैशारद्योऽध्यात्मप्रसादः ॥ ४७ ॥

रजस्तमोमलापेतस्य बुद्धिसत्त्वस्य स्वच्छस्थितिरूप-  
वृत्तिप्रवाहः प्रधानान्तसूक्ष्मग्राह्यगोचरः यः सोऽयं  
निर्विचारसमाधेर्वैशारद्यं, तस्मिन् सत्यक्रमेण परमा-  
ख्यादिप्रधानान्ततत्त्वसमूहालम्बनः स्वात्मनिष्ठोऽध्यात्म-  
प्रसादो भवतीत्यर्थः ॥ ४७ ॥

४७ । निर्विचारं समाधिरं सच्छतां अग्निने चित्ते क्लेश शून्य इत्यादि  
निर्गुण स्थिति प्रवाहं सम्भावना इत्यर्थं असम्प्रज्ञातं समाधिरं  
उपक्रमं ज्ञेयम् ।

अस्य प्रसादस्य योगिसम्भतां संज्ञामाह—

ऋतम्भरा तत्र प्रज्ञा ॥ ४८ ॥

तत्र वैशारद्ये सति या प्रज्ञा निर्विचारा समाधि-  
जन्या तस्य ऋतम्भरेति संज्ञा भवति । ऋतमविकल्पितं  
सत्यं विभर्तीति व्युत्पत्तेरित्यर्थः ॥ ४८ ॥

४८। कथित समाधि ईश्वरे चित्तेर नैर्मग्न्या जग्निने ये ज्ञान  
इय तांशके ऋतम्भरा प्रज्ञा बने ।

तस्याः क्लृप्तप्रमाणेभ्यो विषयताविशेषमाह—

श्रुतानुमानप्रज्ञाभ्यामन्यविषया  
विशेषार्थत्वात् ॥ ४९ ॥

गवादिशब्दानां गोत्वादिसामान्ये शक्तिः न व्यक्ति-  
विशेषेषु, तेषामानन्त्येनाशक्यग्रहत्वात् । एवं व्याप्तिरपि  
वह्नित्वादिसामान्यं गृह्यते । अतः श्रुतानुमानप्रज्ञयोः  
सामान्यं वस्तुविषयः । तथा हि लोके शब्दलिङ्गज्ञाना-  
नन्तरं गोवह्नादिवस्तुमात्रं ज्ञायते न व्यक्तिविशेष इति  
स्वसाक्षिकमेतत् । ऐन्द्रियिकप्रत्यक्षं यद्यपि गोपटादि-  
विशेषविषयं तथाऽपि सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्टवस्तुविशेषः  
समाधिप्रज्ञाया असाधारणो विषयः । न च सूक्ष्मादिषु  
श्रुतानुमानप्रकाशितेषु प्रसरन्ती समाधिप्रज्ञा, कथं स्व-

मूलश्रुतानुमानागोचरविशेषगोचरा स्यादिति वाच्यम् ?  
बुद्धेः स्वतः सर्वग्रहणशक्तत्वात् । बुद्धिसत्त्वं हि प्रकाश-  
स्वभावं सर्वार्थग्रहणसमर्थमपि तमसाऽऽवृतं सदु मान-  
मपेक्ष्यात्प्रविषयं भवति । यदा तु समाधिना विगत-  
तमः पटलं सर्वतः प्रकाशमानमतिक्रान्तमानमर्थ्यादं  
भवति तदा प्रकाशानान्त्यात् किं नामागोचरः स्यात् ।  
तस्मात् समाधिप्रज्ञा विशेषार्थगोचरत्वाद् मानान्तर-  
विषयादन्यविषयेत्यर्थः । तदुक्तम्—

“प्रज्ञाप्रासादमारुह्य ह्यशोच्यः शोचतो जनान् ।

भूमिष्ठानिव शैलस्थः सर्वान् प्राज्ञोऽनुशोचति ॥” इति ।

जनान् समाधिशून्यान् मानभृत्यानित्यर्थः ॥४६॥

४६ । সেই স্বতন্ত্রপ্রজ্ঞাবিশেষ অর্থাৎ তদ্ব্যক্তিত্বরূপ অসা-  
ধারণ ধর্মকে বিষয় করে, অতএব ইহার বিষয় ক্রতানুমান জ্ঞানের  
বিষয় হইতে পৃথক্ বলা যায় ।

নন্দনাदिना शब्दादिविषयभोगसंस्कारेणातिबली-  
यसाऽभिहता समाधिप्रज्ञा न स्थितिं लभत इत्यत  
आह—

तज्जः संस्कारोऽन्यसंस्कारप्रतिबन्धी ॥ ५० ॥

निर्विचारसमाधिप्रज्ञाजन्यः संस्कारो व्युत्थान-

সংস্কারস্য প্রতিবন্ধী বাধক ইত্যর্থঃ । অনাদিরপি  
 ব্যুত্থানসংস্কারস্তত্বাঙ্গ্যর্শিত্বাৎ তত্বস্যর্শিপ্রজ্ঞাসংস্কারেণ  
 বাধ্যতে । তদ্বাধে ব্যুত্থানপ্রত্যয়া ন ভবন্তি । সমাধিপ্রজ্ঞা  
 তু ভবতি । ততঃ সংস্কারঃ, পুনঃ পুনরিতি সমাধি-  
 সংস্কারোপচয়াৎসর্বাत्मना ক্লে শচ্যে সতি ভোগান্নির্বিসং-  
 চিত্তং পুরুষাভিমুখং বিবেকখ্যাতিং কৃत्वा কৃতকৃত্যং লীনং  
 ভবতি সমাপ্তাধিকারত্বাৎ, খ্যাতিপর্য্যবসানং হি চিত্ত-  
 চেष्टিতমিতি ॥ ৫০ ॥

৫০। নির্দিষ্টকার সমাধি হইতে উৎপন্ন সংস্কার অযোগী অবস্থার  
 সংস্কার সমূহকে বিনাশ করে অর্থাৎ অযোগী অবস্থার যে কোন  
 সংস্কার বিনষ্ট হইয়া যায় সুতরাং তখন কেবল যে কোন, প্রজ্ঞাই  
 বিদ্যমান থাকে ।

ননু সंप्रज्ञातसमाधिप्रज्ञासंस्कारप्रचुरं चित्तं तत्प्रज्ञा-  
 परम्परामिव कुर्वत् कथं निर्वीजसमाधिं कुर्यादित्यत  
 आह—

तस्यापि निरोधे सर्वनिरोधान्निर्वीजः

समाधिः ॥ ५१ ॥

পুরুষখ্যাতিনন্তরং পরবৈরাগ্যসংস্কারপ্রচয়েন তস্য  
 संप्रज्ञातसमाधिप्रज्ञासंस्कारस्य, अपिशब्दात् प्रज्ञायाश्च

निरोधे सति सर्वस्य प्रज्ञातज्जसंस्कारप्रवाहस्य निरोधा-  
दवसिताधिकारत्वेन चित्तस्य कृत्याभावात् “निमित्ता-  
पाये नैमित्तिकापाय” इति न्यायेन निर्वीजः समाधि-  
र्भवति । तदुक्तम्—

“आगमेनानुमानेन ध्यानाभ्यासरसेन च ।

त्रिधा प्रकल्पयन् प्रज्ञां लभते योगमुत्तमम् ॥” इति ।

श्रवणेन, मननेन, पुरुषमात्रध्यानाभ्यासो धर्म-  
मेधाख्यः तद्रसेन परवैराग्येण प्रज्ञाप्रसादात्मना,  
पुरुषं साक्षात्कुर्वन्निर्वीजं योगं लभत इत्यर्थः । काल-  
क्रमेण निर्वीजनिरोधसंस्कारप्रचये सति स्वप्रवृत्तौ चित्तं  
लीयते हेत्वभावात् । कृत्यशेषलक्षणाधिकारी हि  
चित्तस्य स्थितिहेतुः । न हि कृतभोगविवेकख्यातिन-  
श्चित्तस्य कृत्यशेषोऽस्ति । तस्माच्चित्तस्य प्रलये पुरुषः  
स्वरूपमात्रप्रतिष्ठः केवलो मुक्त इति सिद्धम् ॥ ५१ ॥

इति समाधिपादः ॥ १ ॥

५१ । सम्प्रज्ञात समाधिप्रज्ञा एवं तज्जज्ञ संस्कार नाद्वेष  
नसंपूर्ण निवृत्ति जगन्निने निर्वीज अर्थात् अवलक्षणशून्य असम्प्रज्ञात  
समाधि उपपन्न इय, तांशकेइ मुक्ति बले ।

## সাধনপাদঃ ।

পূর্বস্মিন্ পাদে যোগমুদ্রিষ্য লক্ষণমুক্তা বৃত্তী-  
নিরূপ্য তন্নিরোধোপায়াভ্যাসবৈরাগ্যে প্রতিপাদ্য চিত্ত-  
স্থিত্যুপায়ান্ কাংশ্চিদুক্তা হিবিধৌ যোগঃ সাবান্তরভেদঃ  
প্রতিপাদিতঃ । তত্রাভ্যাসবৈরাগ্যে চিত্তশুদ্ধিসাধ্যৈ ইতি  
মত্বা তস্য শুদ্ধিহেতুমাদৌ ক্রিয়াযোগমাহ—

তপঃ স্বাধ্যায়শ্চরপ্রাণিধানানি ক্রিয়াযোগঃ ॥ ১

পূর্বপাদোক্তস্য যোগস্যা স্মিন্ পাদে সাধনান্যুচ্যন্ত  
ইত্যনयो: পাদयो: সঙ্গতি: । ব্রহ্মচর্য্যগুরুসেবাসত্য-  
বচনকাষ্টমৌনাকারমৌন-স্বাস্থ্যমধর্মদ্বন্দ্বসহনমিতাশ-  
নাদিকং তপঃ । ন কাযশোষঃ, ধাতুবৈষম্যে যোগবিঘা-  
তাৎ । স্বাধ্যায়ঃ প্রণবশ্রীরুদ্রপুরুষসূক্তাদীনাং পবিত্রাণাং  
জপো, মৌল্যশাস্ত্রাধ্যয়নং চ । ফলাভিসম্ভিং বিনা  
কৃতানাং কর্মণাং পরমগুরাবীশ্বরে সমর্পণমীশ্বরপ্রাণি-  
ধানম্ । তানি ক্রিয়ারূপৌ যোগৌ যোগসাধনত্বা-  
দিত্যর্থঃ ॥ ১ ॥

১। তপস্শ্রা, স্বাধ্যায় (প্রণবাদি জপ ও মোক্ষ শাস্ত্রাধ্যয়ন)  
ও ঈশ্বরে কৃত সমস্ত কর্মের অর্পণ করাকে ক্রিয়াযোগ বলে ।

ক্রিয়াযোগস্য ফলমাহ—

সমাধিभावनाऽर्थः क्लेशतनूकरणार्थश्च ॥ २ ॥

নিবিড়েষু ক্লেষেষু সত্ত্ব সমাধিন্ সিধ্যতি । তস্মাৎ  
ক্রিয়াযোগঃ ক্লেশান্ তনুকৃত্য সমাধিং ভাবয়তি । তনু-  
করণং ক্লেশানাং সদৌদ্ধবতাং কাদাচিত্ত উদ্ধবঃ । ভাবনং  
সমাধিরূপাদনম্ । তদর্থঃ ফলং यस্য স তথ্যুক্তঃ ।  
ক্রিয়াযোগেন ক্লেশচ্ছিদ্ৰেষু লব্ধবসরঃ সমাধিঃ বিবেক-  
ত্বাতিমুত্পাদ্য সবাसनक्लेशान् दहतीति भावः ॥ २ ॥

২। উক্ত তিন প্রকার ক্রিয়াযোগ (অবিজ্ঞা প্রভৃতি পঞ্চবিধ)  
ক্লেশকে প্রসবশক্তিরহিত অর্থাৎ অত্যন্ত দুর্বল করিয়া সমাধির  
জনক হয় ।

अथ क्लेशाः कीदृशाः कियन्तो वेत्यत आह—

अविद्याऽस्मितारागद्वेषाभिनिवेशाः

पञ्चक्लेशाः ॥ ३ ॥

क्लिश्यन्ति कर्मतत्फलप्रवर्तकाः सन्तः पुरुषं दुःखा-  
कुर्वन्तीति क्लेशाः ते च पञ्चेत्यर्थः ॥ ३ ॥

৩। অবিজ্ঞা, অস্মিতা, রাগ, দ্বেষ ও অভিনিবেশ এই পাঁচ  
প্রকার মনোধর্মের নাম ক্লেশ । ইহারা ধর্ম ও অধর্মরূপ কর্ম জন্মায়  
সুতরাং সুখ ও দুঃখের ভোগ ইহারা থাকে ।



তত্র চতুর্ণামবিদ্যা কার্যত্বেনাবিদ্যাঃ সত্বত্বমাহ—

অবিদ্যা চৈবমুত্তরেণাং প্রসুপ্ততনুবিচ্ছিন্নো-  
দারাগাম্ ॥ ৪ ॥

উত্তরেণামস্মিতাদীনামবিদ্যাচৈত্রং প্রসবভূমিঃ ।  
তেষামবান্তরভেদমাহ, প্রসুপ্তেতি—প্রসুপ্তাঃ, তনবো,  
বিচ্ছিন্না, উদারাঃ, চ তেষাম্ । তত্র বিদেহপ্রকৃতি-  
লয়ানাং যোগিনাং ক্লেশাঃ প্রসুপ্তাঃ বিবেকস্থাৎস্বভাবেনা-  
দগ্ধতয়া শক্তিরূপেণাবস্থানাৎ অত এবান্তে পুনরুজ্জ-  
বন্তি । ক্রিয়াযোগিনাং তনবঃ । বিষয়সঙ্গিনাং বিচ্ছিন্না,  
উদারাশ্চ ভবন্তি । যথা চৈত্রস্য যस्याং রাগস্তত্র ক্রোধো  
বিচ্ছিন্নো রাগঃ উদারঃ । एवं যত্র ক্রোধ উদারস্তত্র  
রাগো বিচ্ছিন্নঃ, কালেনোদারো ভূত্বা পুরুষপশুং ক্লেশ-  
য়তি । এতে ক্লেশা অবিদ্যামূলাঃ । তस्याঃ পুরুষা-  
পরোক্তস্থায়া নিবৃত্তৌ নিবর্ত্তন্তে । যথা জীবন্মুক্তস্য  
ক্লেশাঃ ক্লীণা ইতি পञ্চমী ক্লেশানামবস্থা দ্রষ্টব্য৷ ৪

৪। উক্ত ক্রেশপঞ্চকের মধ্যে অবিদ্যা পরবর্ত্তী অস্মিতাদি  
ক্রেশের ক্ষেত্র অর্থাৎ উৎপত্তিস্থল (মূল কারণ) । অস্মিতা, রাগ,  
দ্বेष ও অতিনিবেশ ইহারা প্রত্যেকে প্রসুপ্ত, তনুবিচ্ছিন্ন ও উদার  
এই চারিভাগে বিভক্ত ।

तैष्वविद्यारूपमाह—

अनित्याऽशुचिदुःखाऽनात्मसु नित्यशुचि-  
सुखात्मख्यातिरविद्या ॥ ५ ॥

अतस्मिंस्तद्बुद्धिरित्यर्थः । अमरा देवा इत्यनित्येषु  
नित्यत्वभ्रान्त्या देवत्वार्थं कर्म कृत्वा बध्यन्ते । एवम-  
शुचौ स्त्रीकाये शुचित्वभ्रान्त्या बध्यन्ते । तदुक्तं भगवता  
वेदव्यासेन—

“स्थानाद्बीजादुपष्टम्भान्निश्चन्दान्निधनादपि ।

कायमाधेयशौचत्वात्पण्डिता ह्यशुचिं विदुः ॥” इति ।

विण्मूलसङ्कुलं मातुरुदरं स्थानं, शुक्रशोणितं बीजम्,  
अन्नपरिणामश्लेष्मादिरूपष्टम्भः, सर्वद्वारैर्मलानां स्त्रवणं  
निश्चन्दः, निधनं मरणं, तेन हि श्रोत्रियकायोऽप्यत्यन्ता-  
शुचिर्भवति । आधेयशौचत्वं स्नानानुलेपनादिना शुचि-  
त्वापादनं, तथा परिणामदुःखे भोगे सुखत्वभ्रान्तिः ।  
अनात्मनि बुद्ध्यादावात्मत्वख्यातिः । अविद्या तत्त्वविद्या-  
विरोधिनीत्यर्थः । यद्यपि शुक्तिरूप्याद्यविद्याः सन्ति  
तथाऽपीयं चतुर्विधैवाविद्या बन्धमूलमिति भावः ॥ ५ ॥

५ । अनित्य वस्तुते नित्यज्ञान, अशुचिते शुचिज्ञान, दुःखे  
सुखज्ञान ओ अनात्माय आत्मज्ञानके अविद्या अर्थाऽ अज्ञान बने ।

দৃগদর্শনশক্ত্যোরেকাত্মত্বাস্মিতা ॥ ৬ ॥

দৃকশক্তি: পুরুষ:, দৃশ্যত ইতি দর্শনং তচ্ছক্তি: বুদ্ধি:  
শক্তিশব্দো যোগ্যতাস্থক: ভোক্তৃভোগ্যত্বযোগ্যয়োরত্যন্ত-  
বিবিক্তয়োর্দৃগদৃশ্যয়োরবিদ্যাভূতৈকাत्मতা তাদাত্ম্যম্,  
ইবশব্দেনাহমস্মীতি ভ্রান্তিকৃতত্বং তাদাত্ম্যস্য দ্যোত-  
য়তি । সাঃস্মিতेत্যর্থ: । অয়ং হৃদয়গ্রন্থিরিত্যুচ্যতে ব্রহ্ম-  
বাদিभि: ॥ ৬ ॥

৬। দৃকশক্তি যে, দর্শনশক্তির সহিত একীভূতের আশ্রয় প্রকাশ  
পায়—উভয়ের সেই একীভাব প্রাপ্তির নাম অস্মিতা। অর্থাৎ বুদ্ধি  
ও পুরুষের অভেদ অভিমানকে অস্মিতা বলে।

অস্মিতায়া: কার্য্যং রাগং নিরূপয়তি—

সুখানুশয়ী রাগ: ॥ ৭ ॥

সুখানুভবে সতি স্মৃত্যা তজ্জাতীয়সুখান্তরে তত্-  
সাধনে বা যা লক্ষণা স রাগ: । সুখমनुশেতে বিপ্রযী-  
করোতীতি সুখানুশয়ীত্যর্থ: ॥ ৭ ॥

৭। সুখ বা সুখের উপায়ের কামনাকে রাগ বলে।

দু:খানুশয়ী দ্বেষ: ॥ ৮ ॥

দু:খানুভবিতু: স্মৃত্যা দু:খতত্সাধনযো র্য: ক্রোধ:  
সদ্বেষ ইত্যর্থ: ॥ ৮ ॥

८ । ये बांक्ति दुःख अशुभव करियाछे ताहार दुःख अरण-  
पूर्वक दुःख अथवा दुःखेर कारणे ये क्रोध हर ताहाके घेस बने ।

## स्वरसवाही विदुषोऽपि तथारूढोऽ- भिनिवेशः ॥ ६ ॥

विदुषो मूर्खस्य वा जन्तुमात्रस्य यो मरणत्रासः  
सोऽभिनिवेशः । यथा मूर्खस्याहं सदा स्यामिति रूढ-  
त्रासः तथा विदुषोऽपि रूढो दृश्यते । यतः स्वरसवाही  
सः पूर्वजन्मस्वसक्तस्मरणदुःखानुभवजन्यवासनासङ्गः स्वर-  
सः । तेन वहति प्रवहतीति स्वरसवाही । अनेन  
भयेन देहातिरिक्तात्मा भाष्ये प्रसङ्गादर्शितः । दृश्यते  
हि जातमात्रस्य बालस्य मरणाद्वयं तच्च पूर्वमरण-  
स्मरणं विनाऽनुपपन्नमिति । एते चाविद्याऽऽदयः पञ्च,  
क्रमेण तमो, मोही, महामोहः, तामिस्रः, अम्यता-  
मिस्रः, इत्युच्यन्ते । तत्राव्यक्तमहदहङ्कारपञ्चतन्मात्रे-  
ष्वष्टस्वनात्मस्वात्मबुद्धिरविद्या तमः, अणिमाद्यष्टैश्वर्येषु  
अणुरस्मि महानस्मीति तादात्म्यं मोहः, तेन दिव्या-  
दिव्यभेदेन शब्दादिदशविषयेषु रागो महामोहः, कुत-  
श्चिदैश्वर्यविघाते तन्निमित्तकंदशविषयभोगालाभे सत्य-  
ष्टादशेष्टविघातके द्वेषस्तामिस्रः, एतेषामेवाष्टादशाना-

মিষ্টানানাং নাশাঙ্গয়মন্ধ্যতামিস্ত্র, ইতি। তথা চ সাংখ্য-  
কারিকা—

ভেদস্তমসোঃ ষট্‌বিধো মোহস্য চ দশবিধো মহামোহঃ ।  
তামিস্রোঃ ষ্টাদশধা তথা ভবত্যন্ধ্যতামিস্ত্রঃ ॥ ইতি ॥ ৫ ॥

৯। বার বার মরণহুঃখ ভোগ করায় চিত্তে পূর্ব পূর্ব জন্মের  
মরণহুঃখ অনুভব বশতঃ জানী বা অজানী সাধারণের যে মরণ  
ভয় হয় তাহাকে অভিনিবেশ নামক ক্লেশ বলে।

তে চ পঞ্চ ক্লেশা দ্বিবিধাঃ । পুরুষত্যাগ্যা দগ্ধাঃ  
সংস্কাররূপাঃ সুক্ষ্মাঃ, ক্রিয়াযোগেন মৈত্র্যাদিभावना-  
रूपपरिकर्मणा च तनूकताः स्थूला, इति । तत्र  
सूक्ष्माणां हानोपायमाह—

ते प्रतिप्रसवहेयाः सूक्ष्माः ॥ १० ॥

चित्तस्य कृतकृत्यस्यास्मितायां स्वप्रकृतौ प्रलयः  
प्रतिप्रसवः तेन हेयाः सूक्ष्माः ते क्लेशाः । धर्मिनाग्ना-  
देव तद्धर्माणां संस्काराणां नाश इत्यर्थः ॥ १० ॥

১০। পুরুষের ভোগ ও মোক্ষ জন্মাইয়া কৃতকৃত্যচিত্ত প্রতি  
লোমপরিণামে নিজকারণ অস্মিতায় লীন হইলে সংস্কাররূপ সুক্ষ্ম  
ক্লেশ নষ্ট হয়।

स्थूलानां हानोपायमाह—

ध्यानहेयास्तद्वृत्तयः ॥ ११ ॥

याः क्रियायोगेन विरलाः क्लेशवृत्तयः स्थूलाः सुख-  
दुःखमोहात्मिकाः, ताः पुरुषध्यानेनैव हातव्या इत्यर्थः ।  
यथा लोके वस्त्रस्यातिस्थूली मलः प्रक्षालनेनैवादौ  
शोध्यते । पञ्चाद्विरलः चारसंयोगादिना । मलवासना  
तु वस्त्रनाशेनैव नश्यति । तथा क्रियायोगेनाति-  
निविडाः क्लेशा विरला भवन्ति । विरलास्तु ध्यानेन  
तनूकताः । सूक्ष्मास्तु चित्तनाशेन नश्यन्तीति भावः ॥११

११ । कथित क्लेश पञ्चकेर वृत्ति अर्थात् सूक्ष्मः आकारेण  
परिणाम ओ मोहश्चरूप स्थूल वृत्तिमकल एकमात्र ध्यान द्वारा  
तिरोहित इव ।

क्लेशान्निरूप्य, ननु कथं तेषां क्लेशत्वमित्याशङ्क्य  
कर्मतत्फलमूलत्वेन बन्धकत्वात्तेषां क्लेशत्वमित्याह—

क्लेशमूलः कर्माशयो दृष्टादृष्टजन्म-

वेदनैयः ॥ १२ ॥

अत्र त्रिभिः पदैः क्रमेण कर्मणो हेतुस्वरूप कार्याण्यु-  
च्यन्ते । आशिरते सांसारिकाः पुरुषा अस्मिन्नित्याशयः

कर्मणां, धर्माधर्मरूपः संस्कारः । क्लेशाः कामक्रोधा-  
 दयो मूलमस्येति क्लेशमूलः । स च द्विविधः दृष्ट-  
 जन्मवेदनोयः, अदृष्टजन्मवेदनोयश्चेति । येन देहेन  
 कर्म कृतं तद् दृष्टं जन्म, तेनैव देहेन भोक्तव्य आद्यः ।  
 यथा नन्दीश्वरो बाल एव मनुष्यदेहेन तीव्रसंवेगेन  
 मन्त्रतपःसमाधिभिरीश्वराराधनं कृत्वा सद्य एव  
 देवत्वजातिं, दीर्घमायुः, दिव्यभोगांश्च लब्धवान् । तथा  
 विश्वामित्रो जात्यायुषी लब्धवान् । तथा भीत-  
 व्याधितकृपणविश्वस्तमहाऽनुभावेषु कृतोऽपराधः सद्य  
 एव पच्यते । यथा नहुषस्य महर्ष्यपराधेन सद्यः सर्पत्व-  
 मभवत् । द्वितीयस्तु जन्मान्तरभोग्यस्वर्गनरकादिहेतुः  
 कर्माशयः इत्यर्थः ॥ १२ ॥

१२ । धर्माधर्मरूप कर्माशय क्लेशमूलक अर्थात् क्लेश थाकिनेही  
 उशारा फल प्रदान करिते पावे, उशारा वर्तमान जन्मे अथवा  
 भविष्यात् जन्मे फल प्रदान करिष्य थाके ।

अयं क्षीणक्लेशानां नास्त्येति विशेषमाह—

सति मूले तद्विपाको जात्यायुर्भोगाः ॥ १३ ॥

क्लेशरूपे मूले सत्येव कर्मणो विपाकः फलं भवति ।  
 न ह्यक्लेशो भुङ्क्ते । न ह्यकामस्य कचिदपि कर्मजे



फले सुखबुद्धिरस्ति । न ह्यनुद्वेगः शोचति । अतो  
विवेकख्यात्यग्निदग्धेषु क्लेशेषु कर्मबीजं वितुषत्रौह्यादि-  
वत् न फलं प्रसूते । स विपाकस्त्रिविधः । जातिर्जन्म-  
देवत्वादिर्वा, आयुश्चिरकालं देहप्राणयोर्योगः, इन्द्रियै-  
र्विषयानुभवो भोग, इति । तत्र भोगो मुख्यः, जात्या-  
युषौ तच्छेष, इति विभागः । तत्रैकस्मिन् देहे विचित्र-  
भोगदर्शनादनेकानि कर्माणि मरणकालाभिव्यक्तानि  
एकं जन्मारभन्त इत्येकभविकः कर्माशय उच्यते ।  
तस्य कचिज्जातिः, क चिदायुः, क चिद्भोगः, क चिद्-  
द्वयं, क चिन्नयम्, इति फलवैचित्र्यं ज्ञेयम् । तदुक्तं  
भगवता—“गहना कर्मणो गतिः” इति । विस्तरस्तु  
भाष्ये द्रष्टव्यः ॥ १३ ॥

१३। अविद्या प्रभृति क्लेशपक्षकं থাকিলেই ধর্মাধর্মরূপ  
কর্মাশয়ের পরিণাম জন্ম, আয়ু ও ভোগ ইহারা থাকে ।

अधुना जात्यादीनां हेयत्वार्थं फलमाह—

ते ह्लादपरितापफलाः पुण्यापुण्य-

हेतुत्वात् ॥ १४ ॥

ते जन्मायुर्भोगाः । पुण्यहेतुकाः सुखफलाः अपुण्यं  
पापं तद्धेतुका दुःखफला । अत्र भोगो विषयानुभवः ।

मिश्रास्तु — 'सुखदुःखानुभवो भोगः तस्य कर्मतया साध्य-  
त्वेन सुखदुःखे फले गमनस्येव ग्रामः' इत्याहुः ॥ १४ ॥

१४ । जन्म, आयु ओ -भोग ईश्वरा प्रणोद द्वारा सम्पादित  
इहिले दुःखे कारण हय ।

ननु ते दुःखफला हेया भवन्तु सुखफलास्तु कथं  
हेया इत्यत आह—

परिणामतापसंस्कारदुःखैर्गुणवृत्तिविरोधाच्च  
दुःखमेव सर्वं विवेकिनः ॥ १५ ॥

परिणामोऽन्यथाभावः । तापो वर्त्तमानः । संस्कारो  
भूतः । एतान्येव दुःखानि तैरिति विग्रहः । तथा  
हि—विषयसुखभोगात्कामानलो वर्द्धते । वृद्धौ सत्यां  
काम्यालाभे दुःखमवश्यं भावि । लाभेऽपि कुतश्चिद्भोग-  
सङ्कोचे दुःखम् । सङ्कोचके द्वेषः । ततः कामद्वेषाभ्यां  
पापोपचयाद् दुःखम् । असङ्कोचे व्याधिः पापञ्च ।  
ततो दुःखमेवं भोगस्य परिणामदुःखता । तथा सुख-  
भोगकाले विषयनाशभीत्या दुःखं वर्त्तते । नाशके  
द्वेषाच्च तापोऽस्तीति तापदुःखता भोगस्य । तथा सुख-  
भोगनाशे संस्कारो भवति तेन स्मृत्या रागे सति पुण्या-  
पुण्योपचयात्सुखदुःखभोगः पुनः संस्कार इत्यनन्ता

दुःखसन्ततिः यदि भोगनाशे संस्कारो न स्यात् तदा  
न दुःखसन्ततिः । भवत्येव तु संस्कार इति संस्कार-  
दुःखता । इमानि दुःखानि विवेकिनोऽक्षिपात्रकल्पस्य  
योगिन उद्देजकानि, न तु कठिनचित्तानां कर्मिणाम् ।  
यथाऽक्षिपात्रं मृदुकल्पः ऊर्णातन्तुरपि उद्देजयति नान्य-  
मवयवम् । तस्माद्विवेकिनः सर्वमेव भोगसाधनं विष-  
मिश्रान्नवदुःखमेव परिणामतापसंस्कारदुःखैर्योगाद् गुण  
वृत्तिविरोधाच्च । गुणाश्चित्तात्मना परिणतानि सत्त्व-  
रजस्तमांसि तेषां वृत्तयः सुखदुःखमोहाः, तासां  
विरोधः परस्परमभिभाव्याभिभावकत्वं तस्मादित्यर्थः ।  
चलं हि गुणवृत्तं तत्र चित्ते या गुणवृत्तिराविर्भवति धर्मो-  
द्भवात्मा पुनरधर्मोद्भवादधर्माभिभवे सति तिरो भवति ।  
दुःखत्वं स्वाभाविकं स्वस्याः स्फुटयति स्वभावतो दुःख-  
रूपैव सुखवृत्तिः दुःखात्मकरजोमिश्रसत्त्वपरिणामत्वात्  
किन्तु स्वकाले सत्त्वप्राधान्यात्तस्याः दुःखत्वमस्फुटं  
रजसः सत्त्वतिरोभावे सति स्फुटेयमिति सुखदुःखयो-  
र्भेदव्यपदेशः । एतेन सुखस्य मोहत्वं व्याख्यातम् ।  
अतो गुणपरिणामात्मकं सर्वमेव जगदुःखमोहात्मकं  
हेयमिति सिद्धम् ॥ १५ ॥

ভোগের পরিণাম ভাল নহে, ক্রমে তৃষ্ণার বৃদ্ধি হয় ; ভোগকালেও বিরোধীরা প্রতি বিরোধ হয়, এবং ক্রমে ভোগসংস্কার বৃদ্ধি হইতে থাকে । চিত্তের সুখ দুঃখ মোহম্বরূপ বৃত্তিসকল ও পরস্পর বিরোধী কিচ্ছুতেই শান্তি নাই ।

তত্র যথা চিকিত্সাশাস্ত্রে রোগঃ, রোগহেতুঃ, আরোগ্যং, তত্ত্বেরূপিত চতুষ্টয়ং ব্যুত্পাদ্যং তথাঃস্মিন্নপি শাস্ত্রে হেয়ং, হেয়হেতুঃ, মোক্ষঃ, তত্ত্বেরূপিত, চতুষ্টয়ং ব্যুত্পাদয়িতুং বিশিষ্ট্য হেয়ং দর্শয়তি—

হেয়ং দুঃখমনাগতম্ ॥ ১৬ ॥

অতীতস্য দুঃখস্য ভোগিন গতত্বাৎতর্জমানদুঃখস্য ভোগেনৈব জয়াদনাগতমেব দুঃখং হেয়মিত্যর্থঃ ॥ ১৬ ॥

১৬ । ভবিষ্যতে যে দুঃখ হইবে তাহারই ত্যাগ করা বিধেয়, অর্থাৎ যাহাতে পরিণামে দুঃখ না হয় সেরূপ চেষ্টা করিবে ।

হেয়হেতুমাহ—

দ্রষ্টৃদৃশ্যয়োঃ সংযোগো হেয়হেতুঃ ॥ ১৭ ॥

দ্রষ্টা চিদ্রূপঃ পুরুষো বুদ্ধিস্বস্বচ্ছায়াঃস্বকদর্শন-  
বান্ । দৃশ্যং বুদ্ধিসত্ত্বম্ । তয়োঃ সংযোগঃ স্বস্বামি-  
भावः । বুদ্ধিসত্ত্বং হি বিবিধশব্দাদ্যাকাশেन्द्रিয়াদি-  
দ্বারা পরিণতং চিচ্ছায়াঃস্বপত্যা পুরুষাভেদেন দৃশ্যমানং

सन्निधिमात्रेणायस्कान्तमणिवदुपकारकं स्वनिष्ठभोगा-  
पवर्गौ पुरुषं दर्शयत् स्वं भवति पुरुषस्य स्वामिनः । सोऽ-  
यमभेदभ्रान्तिरूपाविद्याकृतः पुरुषार्थाधीनस्थितिकः  
संयोगो हेयस्य दुःखस्य हेतुरित्यर्थः ॥ १७ ॥

१७ । पुरुष ( आत्मा ) ও বুদ্ধির ( প্রকৃতির ) সংযোগ অর্থাৎ  
পুরুষ ভোক্তা বুদ্ধিভোগ্য এইরূপ সম্বন্ধই সংসারের কারণ ।

दृश्यं प्रपञ्चयति—

प्रकाशक्रियास्थितिशीलं भूतेन्द्रियात्मकं  
भोगापवर्गार्थं दृश्यम् ॥ १८ ॥

प्रकाशशीलं सत्त्वम् । क्रियाशीलं रजः । स्थितिः  
प्रकाशक्रिययोः प्रतिबन्धः तच्छीलं तमः । तत्र सत्त्वं  
मृदुत्वान्तप्यम् । तापकं रजः । एवं सत्त्वरजसोस्तप्य-  
तापकभावे सति मोहो भवति पुरुषस्य ममतयेति ।  
तदिदं गुणत्रयं स्वस्वकार्यं मिथःसहायमविवेकि भोग्यं  
विवेकित्याज्यं परस्पराभिभावकं परस्पराङ्गाङ्गिभावं  
सुखप्रकाशलाघवदुःखक्रियोपष्टम्भमोहावरणगौरवकार्य-  
लक्षणज्ञेयभेदं स्वतः परस्पराविभागाद् दुर्ज्ञानभेदं प्रधान-  
शब्दवाच्यं भूतेन्द्रियात्मकम् । भूतानि स्थूलानि तन्मा-  
त्राणि, इन्द्रियाणि ज्ञानकर्मेन्द्रियाणि दश, बुद्धाहङ्कार-

মনাসি ত্রীণ্যন্তঃकरणानि, आत्मा स्वाभिन्नः परि-  
णामी यस्य तद्ভোগাপवर्गाর্থं भोगमोक्षप्रयोजकं दृश्य-  
मित्यर्थः ॥ ১৮

১৮। মনঃ রজঃ ও তমঃ এই গুণত্রয়কে দৃশ্য বলে, মস্তকের  
স্বভাব প্রকাশ, রজের স্বভাব ক্রিয়া ও তমের স্বভাব স্থিতি, ভূতরূপে  
ও ইন্দ্রিয়রূপে ইহাদের পরিণাম হয়, উক্ত দৃশ্য পুরুষের ভোগ ও  
অপবর্গ (মোক্ষ) সম্পাদন করে।

एतेषां गुणानां परिणामं विभज्य दर्शयति—

विशेषाऽविशेषलिङ्गमात्रालिङ्गानि

गुणपर्वाणि ॥ ১৯ ॥

विशिष्यन्त इति विशेषा व्यावृत्ताः षोडशविकाराः  
खवायुतेजोऽबवनयः स्थूलभूतानि पञ्च, ज्ञानकर्मेन्द्रि-  
याणि दश, मनः, चेत्येते षोडशविकारा एव न तत्त्वा-  
न्तरप्रकृतयः एतेषां विकाराणां प्रकृतयो बुद्धेर्विकृतयः  
षड्विशेषाः पञ्चतन्मात्राहङ्काराः । अहङ्कारात्पञ्चतन्मा-  
त्राणीति सांख्याः । अहङ्कारस्यानुजानि बुद्धेरपत्यानि  
तन्मात्राणीति योगाः । तत्र पञ्चतन्मात्राणि शब्दस्पर्श-  
रूपरसगन्धाख्यानि स्थूलभूतानां प्रकृतयः । अहङ्कारः  
सत्त्वेन रजसा उभयेन ज्ञानकर्मेन्द्रियमनसां प्रकृतिः ।  
लयं गच्छतीति लिङ्गं तन्मात्रं महत्तत्त्वं, मात्रपदेन च

विशेषाऽविशेषाभ्यां वैलक्षण्यं द्योत्यते । तद्वि निर्विकल्प-  
काऽध्यवसायात्मकं प्रधानस्याद्यकार्यम् । अलिङ्गं गुणानां  
साम्यावस्थारूपं प्रधानम् । एतानि चत्वारि गुणानां  
पर्वाणि परिणामाः गुणत्वं चेतनं प्रति शेषत्वं मन्तव्यम् १८

१८ । अङ्गेन स्वरूप वारिप्रकार, विशेष अर्थाऽ एकादश  
इन्द्रिय ओ पञ्चमहाभूत, अविशेष पञ्चतन्मात्र ओ अहकार निम्नमात्र  
महत्तत्त्व ओ अलिङ्ग अर्थाऽ प्रधान ।

एवं दृश्यं निरूप्य द्रष्टारं निरूपयति —

द्रष्टा दृशिमात्रः शुद्धोऽपि प्रत्ययानुपश्यः ॥ २० ॥

द्रष्टा पुरुषो दृशिमात्रश्चिन्मात्रो न ज्ञानादिधर्मकः ।  
अतः शुद्धोऽपरिणाम्यपि प्रत्ययं बुद्धिदृष्टिमानुसृत्य पश्य-  
तीति प्रत्ययानुपश्यः स्वस्य बुद्ध्याविवेकादृष्टिभिरेकी-  
भूतः शब्दादीन् पश्यतीत्यर्थः । तदुक्तं — “दृष्टिसारूप्य-  
मितरत्न” इति ॥ २० ॥

२० । पुरुष (आत्मा) ज्ञानस्वरूप स्वभावतः निर्गुण क्रियाशून्य ;  
बुद्धिवृत्तिर आरोप इन्द्रियाय मण्डल वनिष्ठा प्रतिभात इय ।

एवं दृश्यद्रष्टारावुक्तौ तयोः शेषशेषित्वमाह—

तदर्थ एव दृश्यस्यात्मा ॥ २१ ॥

दृश्यस्य भोग्यस्य स्वरूपं द्रष्टुरर्थमेव न स्वार्थम्  
अचेतनत्वादित्यर्थः ॥ २१ ॥



২১। বুদ্ধি প্রভৃতি সমস্ত ভোগ্য জড়বর্গের স্বরূপ পুরুষার্থ হইলেও বুদ্ধিবৃত্তির আরোপ হওয়ায় সত্ত্বগের দ্বারা ভাসমান হয়।

ননু তর্হি দ্রষ্টুঃ প্রযোজনে নিষ্পত্তে সতি কৃত্য্যামাভাব-  
দদৃশ্যং প্রধানং নির্য্যাপারং স্যাৎ তথা চাধুনা সংসারো  
নোপলভ্যেতেত্যত আহ—

কৃতার্থং প্রতি নষ্টমপ্যনষ্টং তদন্য-  
সাধারণত্বাৎ ॥ ২২ ॥

প্রধানমেকং পুরুষা অনন্তা ইতি স্থিতিঃ । “অজা-  
মেকাম্” ইতি শ্রুতিঃ । তত্র প্রধানং যং পুরুষং প্রতি ভোগা-  
পবর্গৌ কৃতবৎ সং কৃতার্থঃ স্বামিত্বাৎ । যথা মৃত্যু-  
কৃতজয়েন স্বামী কৃতজয় ইত্যুচ্যতে । তদ্বৎ কৃতার্থং  
মুক্তপুরুষং প্রতি নষ্টমদর্শনং গতমপি তদ্বদ্যমনষ্টং পুরুষা-  
ন্তরসাধারণত্বাৎ । এতদুক্তং भवति পুরুষার্থী হ্যনা-  
গতাवस्थः প্রধানস্য প্রবৃত্তিহেতুঃ । তত্র কৃতার্থং প্রতি  
প্রবর্ত্তকাভাবাত্ত্রধানস্যাপ্রবৃত্ত্যাবপি অকৃতার্থং প্রতি মহ-  
দায়াকারিণ প্রবৃত্তির্ঘটতে । তথা চৈকস্য মুক্তৌ সর্বेषাং  
মুক্তিপ্রসঙ্গো নাस्तीति ॥ ২২ ॥

২২। মুক্ত পুরুষ সম্বন্ধে যদিও প্রধান (প্রকৃতি) কোন  
কার্য্যই সম্পন্ন করে না, তথাপি তদ্বিন্ন বদ্ধ পুরুষের ভোগ্যপবর্গ  
সম্পাদন করে, অতএব প্রধান অনিত্য নহে।

एवं दृश्यद्रष्टारौ व्याख्याय हेयहेतुं संयोगं निरूपयति—

स्वस्वामिशक्त्योः स्वरूपोपलब्धिहेतुः

संयोगः ॥ २३ ॥

स्वं दृश्यं तस्य शक्तिर्जडत्वेन दृश्यत्वयोग्यता ।  
स्वामी तु पुरुषः, तस्य शक्तिश्चेतनत्वेन दृष्टृत्वयोग्यता  
स्वरूपात्मिकैव । तयोः स्वस्वामिस्वरूपयोः शक्त्योः  
विविधशब्दाद्याकारदृश्यबुद्धिस्वरूपस्योपलब्धिर्भोगः ।  
स्वामिस्वरूपस्योपलब्धिरपवर्गः । तद्देतुः संयोगः स्व-  
स्वामिभावाख्यः । स एव द्रष्टृदृश्यभावो भोक्तृभोग्यभाव  
इत्याख्यायते । यस्याभावे दृग्दृश्ययोः स्वरूपोपलब्धिर्न  
भवति यद्भावे सा भवति, स संयोगः, कार्य्येणैव ज्ञेय  
इत्युपदिष्टं भवति ॥ २३ ॥

२३ । कथित भोग्या भोक्तृत्वं सशक्त रूप संयोगदृष्टं ओ पुरुषेण  
साक्षात्कारेण कारण । दृष्टेण साक्षात् कारके भोग ओ पुरुषेण  
साक्षात्कारके भुक्ति बले ।

एवं संयोगस्य स्वरूपं कार्य्यं चोक्त्वा कारणमाह—

तस्य हेतुरविद्या ॥ २४ ॥

भ्रान्तिज्ञानवासना संयोगस्य कारणमित्यर्थः ।  
अहमिति दृग्दृश्ययोरभेदप्रत्ययो भ्रान्तिः । तद्वासना-

বাসিতং চিত্তং প্রলয়ে লৌনং প্রধানভাবমুপগতং সর্গকালৈ  
 পুরুষং প্রতি স্বত্বেনৈব জায়তে । তেন সংযোগিনাবিবেকিনো  
 বন্ধো বিবেকিনো মোক্ষশ্চ भवति एतया ह्यनादिवासना-  
 विचित्रया चित्तवर्तिन्या अविद्यया समम् । ततो  
 मत्स्यजालमिवानुविद्धं पुरुषपद्मं स्वकर्मোपहितं दुःख-  
 मुपात्तं त्यजन्तं, त्यक्तमुपाददानं, हातव्य एवानात्मन्य-  
 हङ्कारममकारানुपातिनं जातं जातं बाह्याध्यात्मিকो-  
 भयनिमित्तास्त्रিপर्वणस्तापा अनुप্লবन्ते ॥ ২৪ ॥

২৪। চৈতন্যের (পুরুষের) সহিত বুদ্ধিসংযোগের প্রতি  
 অবিজ্ঞা অর্থাৎ মিথ্যাজ্ঞানজগু অনাদি সংস্কারই কারণ । .

एवं हेयं तद्धेतुं चोपपाद्य हेयस्य हानं मोक्षं  
 व्युत्पादयति—

तदभावात्संयोगाभावो हानं तद् दृशेः  
 कैवल्यम् ॥ ২৫ ॥

तस्या अविद्यायाः अभावाद्विद्यया नाशान्तकार्यस्य  
 बुद्धिपुरुषसंयोगस्य दुःखस्य हेयस्य हेतोरभावो विनाशो  
 हानं यत्तदेव दृशेर्नित्यमुक्तस्य कैवल्यमित्यर्थः ॥ ২৫ ॥

২৫। আত্মজ্ঞানের দ্বারা কথিত অবিজ্ঞার বিনাশ হইলে প্রকৃতি  
 পুরুষের সংযোগ অর্থাৎ পূর্বোক্ত সম্বন্ধ বিশেষের বিনষ্ট হয় ;  
 তাহাকে হান বা মুক্তি বলে, তাহাই পুরুষের স্বরূপে অবস্থান ।

मोक्षमुक्त्वा तद्वैतुमाह—

विवेकख्यातिरविप्लवा हानोपायः ॥ २६ ॥

दृग्दृश्ययोर्भेदो विवेकस्तस्य ज्ञानं ख्यातिः ।  
विप्लवो मिथ्याज्ञानम् । आदौ खल्वागमात्सामान्यतो  
विवेकख्यातिरुदेति साऽनाद्यविद्यां न हन्ति, परोक्ष-  
त्वात् । यदा सा मननेन स्थापिता सती सर्वतो  
विरक्तेन पुरुषाभिसुखेन चित्तेन निरन्तरमभ्यस्यते  
तदा ध्यानप्रकर्षपर्यन्तजा चित्प्रतिबिम्बवती साक्षात्कार-  
रूपा सवासनमिथ्याज्ञानं निहन्त्यविप्लवा सती पर-  
वैराग्यपूर्वकनिरोधेन संस्कारशेषस्य कृतकत्वस्य प्रार-  
ब्धावसाने आत्यन्तिकनिवृत्तिद्वारा भाविदुःखहानस्य  
मोक्षस्योपाय इत्यर्थः ॥ २६ ॥

२७ । मय् ओ पुरुषेण भेदज्ञानके विवेकख्याति बले, एहे  
विवेकख्याति मिथ्याज्ञान वा तत्कृत बाथानविरहितभावे निरन्तर  
उत्पन्नमान इहेले मोक्षेण हेतु ह्य ।

स्थिरविवेकख्यातेर्जीवन्मुक्तस्य ज्ञानवैभवमाह—

तस्य सप्तधा प्रान्तभूमिः प्रज्ञा ॥ २७ ॥

प्रकृष्टोऽन्तोऽवसानं फलत्वेन यासां ताः प्रान्ता-  
श्चरमा इति यावत् । प्रान्ता भूमयोऽवस्था यस्याः सा  
प्रज्ञा प्रान्तभूमिः । स्थिराविप्लवात्मख्यातेर्विदुषः प्रत्य-

यान्तरतिरस्कारेण सप्तप्रकाराः प्रज्ञाऽवस्थाश्चरमा  
भवन्ति । ज्ञातव्यमखिलं ज्ञातमतः परं न किञ्चिद्-  
ज्ञातव्यमस्तीत्येका । सर्वजिज्ञासानिवर्त्तकत्वादियं  
प्रान्ता न ह्येयमनात्मज्ञस्य सम्भवति ततस्तदालम्ब-  
नसमाधिना प्रधानान्तप्रज्ञायां स्थिरायामपि आत्म-  
जिज्ञासायाः सत्त्वेन तत्प्रज्ञाया अचरमत्वात् । एव  
मग्निमावस्थानां प्रान्तत्वं मन्तव्यम् । हातव्याः सर्वे  
बन्धहेतवो हताः न किञ्चिन्मम हेयमस्तीति द्वितीया ।  
कैवल्यप्राप्त्या प्राप्तव्यमखिलं प्राप्तमतोऽन्यत्र किञ्चिदपि  
मम प्राप्तव्यमस्तीति तृतीया । विवेकख्यातिसंपाद-  
नेन कर्त्तव्यमखिलं कृतं न किञ्चित्कार्यमस्तीति चतुर्थी ।  
एताश्चतस्रः कार्यविमुक्तिसंज्ञाः । चित्तविमुक्तिसंज्ञाः  
तिस्रः । यथा कृतार्थं मे बुद्धिसत्त्वमित्येका । बुद्ध्या  
दिरूपा गुणा अपि गिरिशिखरच्युता इव आवाणी  
निरवस्थानाः स्वकारणे प्रलयाभिमुखाः संपातेनास्त-  
मात्यन्तिकं गच्छन्ति तेषां नास्ति पुनः प्ररोहः प्रयो-  
जनाभावादिति द्वितीया । तथा गुणातीतः स्वरूपमा-  
त्रावस्थितश्चिदेकरस इति तृतीया ; प्रज्ञाऽवस्थेत्यर्थः ।  
जिज्ञासा-जिहासा-प्रेप्सा-चिकीर्षा-शोकभयविकल्पान्त-  
फलाः सप्त प्रज्ञाभूमयः प्रान्ता मन्तव्या इत्यर्थः ॥ २७ ॥

২৭। বিবেকজ্ঞান উৎপন্ন হইলে যোগীর মনুপ্রকার প্রজ্ঞা উৎপন্ন হয় ; সেই প্রজ্ঞা প্রাপ্তভূমি অর্থাৎ তাহার পরিণাম অতিশুভ ।

সংপ্রতি প্রজ্ঞাসাধনান্যাহ—

যোগাঙ্গানুষ্ঠানাৎশুদ্ধিচ্চয়ৈ জ্ঞানদৌম্ভি-

রাবিবৈকল্যাতৈ: ॥২৮॥

যোগাঙ্গানাং যোগস্য চানুষ্ঠানাৎশুদ্ধে: ক্তৈ শকম্বরূপায়া: ক্রমেণ চয়ৈ জায়মানৈ জ্ঞানস্য দৌম্ভির্বিশুদ্ধি: আনিবিকল্পবিবৈকল্যাতৈর্ভবতীত্যর্থ: । সাঙ্গযোগানুষ্ঠানশুদ্ধি- দ্বারা প্রজ্ঞাসাধনমিতি ভাব: ॥ ২৮ ॥

২৮। যম নিয়ম প্রভৃতি আটপ্রকার যোগাঙ্গের অনুষ্ঠান করিতে করিতে অবিজ্ঞাদি ক্লেশপঞ্চকের বিরোধান হয়, তখন আত্মজ্ঞান পর্যাপ্ত হইয়া থাকে ।

কানি যোগাঙ্গানীত্যত আহ—

যমনিয়মাসনপ্রাণায়ামপ্রত্যাহারধারণা-

ধ্যানসমাধয়োঃপ্ঠাবঙ্গানি ॥ ২৯ ॥

অন্যান্যপেচত্বেন সফলত্বাদ্যমাহ আদাবুচ্যন্তে । পশ্চাদ্যমশাপেচা নিয়মা: । এতদুভয়াধীনশুদ্ধাপেচা আসনাৎ উত্তরোত্তরহিতব: পশ্চাদুচ্যন্তে ॥২৯॥

২৯। যম নিয়ম প্রভৃতি আটটি যোগের অর্থাৎ অসম্প্রজ্ঞাত-রূপ নিরোধ সমাধির কারণ ।

एतेषां योगिभिरुपादेयविशेषमाह—

अहिंसासत्यास्तेयब्रह्मचर्यापरिग्रहा यमाः ॥ ३० ॥

तत्राहिंसा नाम मनोवाक्कायैः सर्वदा सर्वभूताना-  
मपीडनं परः शुक्त एष धर्मः । अन्ये यमादयः एतस्या  
एव शुद्ध्यर्थाः । तथा चोक्तम्—“स खल्वयं ब्राह्मणो  
यथा यथा व्रतानि बहूनि समादित्सति तथा तथा  
प्रमादकृतेभ्यो हिंसानिदानेभ्यो निवर्त्तमानस्तामेवा-  
वदातरूपामहिंसां करोतीति । सत्यं परहितार्थं यथाऽर्थ-  
कथनम् । बलाद्रहसि वा परवित्तहरणं स्तेयं तदभावोऽ-  
स्तेयं परद्रव्यासृहेत्यर्थः । ब्रह्मचर्यम् उपस्थसंयमः ।  
स्त्रियाः प्रेक्षणात्पस्पर्शश्रवणध्यानत्यागः तदङ्गम् ।  
अपरिग्रहो नाम देहयात्राऽतिरिक्तभोगसाधनास्वी-  
कारः । एते पञ्च यमाः योगस्य विरोधिहिंसाऽनृत-  
स्तेयस्त्रीसङ्गपरिग्रहनिरासकत्वेनाङ्गत्वं भजन्ते ॥ ३० ॥

७१— आठ प्रकार योगेअ अभ्रमधो अहिंसा, मता, अस्तेय  
अर्थां९ चुरि ना करा, ब्रह्मचर्या ओ अपरिग्रह एहे पाँचटीके यम बने ।

जातिदेशकालसमयानवच्छिन्नाः सार्वभौमा

महाव्रतम् ॥ ३१ ॥

जातिर्गोत्वब्राह्मणत्वादिः । देशस्त्रीर्षादिः । कालो



नियतश्चतुर्दश्यादिः । अनियतो ब्राह्मणभोजनाद्यवसरः  
समयः । तत्र सदा गोब्राह्मणं न हनिष्यामीत्यहिंसा  
जात्या परिच्छिन्ना । कमपि तौर्थे वा चतुर्दश्यां वा न  
हनिष्यामीति देशकालाभ्यामवच्छिन्ना । देवब्राह्मणाद्य-  
र्थभोजनादिसमयातिरेकेण न हनिष्यामिति समया-  
वच्छिन्ना । प्राणिमात्रं कचिदपि कस्यापि कृतेऽहं न  
हनिष्यामीति जात्यादिभिश्चतुर्भिरनवच्छिन्ना । भवत्य-  
हिंसा पुष्कला । एवं सत्यादयोऽपि अनवच्छिन्ना  
जहनीयाः । एवं सर्वासु जात्यादिषु भूमिषु कृता-  
व्यवस्थासु विदिताः सार्वभौमा महाव्रतमित्युच्यन्त  
इत्यर्थः ॥३१॥

३१ । कथित अहिंसा प्रवृत्ति यदि जाति, देश, काल ও  
অপথেৰ দ্বাৰা সীমাবদ্ধ না হয় এবং সমস্ত বিষয়ে সৰ্ব্বপ্রকাৰে  
অনুগত হয়, তবে মহাব্রত বলা যায় ।

নিয়মানাহ—

শৌচসন্তোষতপঃস্বাধ্যায়েশ্বরপ্রাণিধানানি

নিয়মাঃ ॥৩২॥

শৌচং মৃজলাদিকৃতং গোমূত্রপাবকাदिनेध्याहार-  
कृतं च बाह्यम् । आन्तरं मैत्रादिभावनया चित्तस्था-  
सूयाऽऽदिमलराहित्यम् । सन्तोषः सन्निहितप्राणधारण-

मात्रहेतुना तुष्टिः । तपो द्वन्द्वसहनं यथायोगं कृच्छा-  
दिकं च । स्वाध्यायः प्रणवाद्यभ्यासः ।

ज्ञानतोऽज्ञानतो वाऽपि यत्करोमि शुभाशुभम् ।

तत्सर्वं त्वयि संन्यस्तं त्वत्प्रयुक्तः करोम्यहम् ॥

कर्मणा मनसा वाचा या चेष्टा मम नित्यशः ।

केशवाराधने सा स्याज्जन्मजन्मान्तरेष्वपि ॥

इति परमगुरौ सर्वपुण्यकर्मापणमौखरप्रणिधानमि-  
त्यर्थः ॥३२॥

७२ । शोच, मल्लोच, तपः, आधात्र ७ जैश्वरप्रणिधान, एते  
पक्षविशेषे निश्चय वने ।

वितर्कबाधने प्रतिपक्षभावनम् ॥३३॥

एतेषां यमनियमानां वितर्कहिंसाऽऽदिसङ्कल्पैर्हनि-  
ष्याम्येनमपकारिणमनृतं वक्ष्यामि, परस्वमादास्ये,  
इत्यादिभिर्बाधने प्राप्ते सति यमादिपरो ब्राह्मणः  
प्रतिपक्षभावनं कुर्यात् घोरेषु संसाराङ्गारेषु पच्यमानेन  
मया शरणमुपगताः सर्वभूताभयप्रदानेन यमादिधर्माः  
स खल्वहं त्यक्त्वाऽहिंसाऽऽदीन् पुनस्तानाददानस्तुल्यः  
श्ववृत्तेनेति । यथा श्वा वान्ताशौ तथा त्यक्तस्य पुनरा-  
दातेति वितर्कप्रतिपक्षान् भावयेदित्यर्थः ॥३३॥

७३ । पूर्वोक्त हिंसा द्वेष प्रवृत्ति मनोवृत्तिर नाम वितर्क,

तद्वारा यम नियमादिर उच्छेदर उपक्रम हईने ताहादेर  
(वितर्कादिर ) दोष चिन्ता करिबे ।

संप्रति वितर्काणां स्वरूपप्रकारकारणावान्तर-  
भेदफलानि पञ्चभिः पदैः क्रमेण वदन् प्रतिपक्षभावनं  
स्फुटयति—

वितर्काहिंसाऽऽदयः कृतकारितानुमोदिता

लोभक्रोधमोहपूर्वका मृदुमध्याधिमात्रा

दुःखाज्ञानानन्तफला इति प्रति-

पक्षभावनम् ॥३४॥

वितर्क्यन्त इति वितर्का हिंसाऽऽदय इति स्वरू-  
पोक्तिः । तत्र हिंसा त्रिप्रकारा । स्वयंकृता, कुर्विति-  
कारिता, साधु साध्वित्यनुमोदिता चेति । तत्रै-  
कैका पुनस्त्रिविधा भवति कारणभेदात् । मांस-  
चर्मादिलोभेन, अपकृतमनेनेति क्रोधेन, धर्मो मे  
भविष्यतीति मोहेन । एवं नवविधा जाता हिंसा ।  
पुनः लोभक्रोधमोहाः प्रत्येकं त्रिविधा भवन्ति मृदु-  
मध्याधिमात्रत्वेन तत्पूर्वका हिंसादयोऽपि मृदवो  
मध्या अधिमात्राश्च भवन्ति, तथा कृता कारिता  
अनुमोदिता च प्रत्येकं नवधा भवतीति हिंसायाः

সম্বিংশতিভেদা ভবন্তি । মৃদুমধ্যাধিমায়া অপি  
 প্রত্যেকং ত্রিধা ভবন্তি । মৃদুমৃদুঃ, মধ্যমৃদুঃ, তীব্রমৃদুঃ,  
 মৃদুমধ্যো মধ্যমধ্যঃ, তীব্রমধ্যঃ, মৃদুতীব্রঃ, মধ্য-  
 তীব্রঃ, তীব্রতীব্রঃ, ইতি । एवं লোভো নববিধঃ । एवं  
 ক্রোধমোহাবিতি । তত্পূর্বা কৃত্য হিংসা সম্বিংশতি-  
 ভেদা ভবন্তি । তথা কারিতানুমোদিতা চেত্যেকাগৌতি  
 ভেদা হিংসা ভবন্তি । এবমনৃতাदिष्वपि योज्यम् ।  
 एवंभूता वितर्काः । दुःखं नरकादिकम्, अज्ञानं  
 स्थावरादिभावं भ्रान्तिसंशयरूपं, चानन्तं फलयतीति  
 प्रतिपक्षाणां वितर्कशत्रूणां भावनमित्यर्थः । तेन द्वेष-  
 चिन्तनेन वितर्का हेया इत्युपदिष्टं भवति । तद्धाने  
 सति निर्विघ्ना यमनियमा दश सिध्यन्ति । तस्मिद्धौ  
 चित्तशुद्धिद्वारा कैवल्यम् । अतो योगः सिध्यतीति  
 तात्पर्यम् ॥ ३४ ॥

৩৪। হিংসা, মিথ্যাকথা, চোরী, পরদারগমন প্রভৃতিকে  
 বিতর্ক বলে, এই গুলি স্বয়ং কৃত, অথবা পরের দ্বারা করান, কিংবা  
 অপরে করিয়াছে তাহাতে অনুমোদন করা, এই হিংসাদি লোভ,  
 ক্রোধ ও মোহপূর্বক ইহীয়া থাকে, এইগুলি মন্দ মধ্য ও তীব্ররূপে  
 সম্পন্ন হয়, ইহাদের কল অনন্ত দুঃখ ও অজ্ঞান, অতএব ইহাদের  
 অনুষ্ঠান করা উচিত নহে, এইরূপে প্রতিপক্ষভাবন অর্থাৎ প্রতিকূল  
 চিন্তা করিবে ।

संप्रति दशानां सिद्धिसूचकमवान्तरफलं क्रमेण  
दर्शयति —

अहिंसाप्रतिष्ठायां तत्सन्निधौ वैरत्यागः ॥ ३५ ॥

अहिंसासिद्धौ सत्यां तस्याहिंसकस्य मुनिवर्यस्य  
सन्निधौ स्वभावविरुद्धानामहिनकुलादीनामपि वैर-  
त्यागो भवतीर्थः ॥ ३५ ॥

७६ । अहिंसावृत्तिं सम्यक् रूपेण स्थिरं इहेने तादृशं योगिग-  
णिकटे अपरं समुद्रं हिंसावृत्तिर हिंसावृत्तिं थाके ना ।

सत्यप्रतिष्ठायां क्रियाफलाश्रयत्वम् ॥ ३६ ॥

सत्यप्रतिष्ठायां सत्यां क्रिया धर्माधर्मरूपा, तत्फलं  
स्वर्गादिकं, तयोराश्रया वाङ्मात्रेण दाता तस्य भावः  
तत्त्वं भवति । यथा धार्मिको भूया इत्युक्ते भवति  
धार्मिकः स्वर्गमाप्नुहोत्युक्तमात्रादधार्मिकोऽपि तथैव  
भवतीर्थः ॥ ३६ ॥

७७ । सत्तावत् सम्यक् स्थिरं इहेने तादृशं योगिगण-  
ेन स्वर्गादि अदानेन सागर्था इय ।

अस्तेयप्रतिष्ठायां सर्वरत्नोपस्थानम् ॥ ३७ ॥

अचौर्यदार्यं सति सर्वेषां दिव्यरत्नानामस्य संकल्पमा-  
त्रेण प्राप्तिर्भवतीत्यर्थः ॥ ३७ ॥

৩৭। অস্তেয় ব্রতসিদ্ধি হইলে অর্থাৎ স্বপ্নেও পরদ্রব্যে অভিলাষ না হইলে যোগীর সঙ্কল্পমাত্রেই সমস্ত রত্নের উপস্থিতি হয়।

ब्रह्मचर्यप्रतिष्ठायां वीर्यलाभः ॥ ३८ ॥

वीर्यनिरोधो हि ब्रह्मचर्यं तत्सिद्धौ निरतिशयं  
सामर्थ्यं भवति । येनाणिमाद्युपस्थितिर्भवति । शिष्येषू-  
पदेशः सद्यः फलतीति भावः ॥ ३८ ॥

৩৮। সমস্ত ইন্দ্রিয় জয়পূর্বক উপস্থ সংযম করিলে বীর্য্যালাভ হয়। অনিমাদি ঐশ্বর্যালাভের সামর্থ্য হয়।

अपरिग्रहस्थैर्ये जन्मकथन्तासम्बोधः ॥३८॥

अपरिग्रहशीलस्य तत्स्थैर्यं सति अतीतवर्तमानभा-  
विजन्मनां या कथन्ता किंप्रकारता तस्याः सम्यग्बोधो  
जिज्ञासापूर्वको भवतीर्थः । किं रूपं, जन्म किं प्रकारकं,  
किं हेतुकं, किं फलकं, किमवसानमिति शरीरपरिग्रह-  
विरोधिनां जिज्ञासा भवति । ततः कार्यकारणसम्बन्धः  
पुरुषस्याजस्य जन्म, नरदेवतिर्यक् स्वप्रकारं, क्लेशकर्म-  
हेतुकं, दुःखैकफलकं, पुरुषत्वसंबोधावसानमित्या-  
चार्यागमतो निश्चित्याशरीरः सन्नपरिग्रहकाष्ठामनुभव-  
तीति भावः ॥ ३६ ॥

৩৯। পূর্বোক্ত অপরিগ্রহ অর্থাৎ বিবরণদোষ দর্শন করিয়া বৈরাগ্য-  
সিদ্ধি হইলে অতীত বর্তমান ও ভবিষ্যৎ জন্মের বিবরণ জানা যায়।

उक्ता यमसिद्धयः ; अधुना नियमसिद्धय उच्यन्ते—

शौचात्स्वाङ्गजुगुप्सा परैरसंसर्गः ॥४०॥

यो बाह्यशौचसिद्धः तस्य स्वाङ्गे काये शुद्धिमपश्यतो जुगुप्सा भवति । अशुचिस्वभावोऽयं कायः नात्राहङ्कारः कार्य इति । शौचपरस्य मम कायो न शुद्ध्यति किमु प्रमत्तपरकाय इति दोषदर्शिनः परकायैरसंसर्गो भवतीत्यर्थः ॥४०॥

४० । बाह्यशौच सिद्धि इहेने निजের দেহে ই বর্ণা জন্মে, তখন পরকীয় শরীরের সংস্পর্শ ইহাতে পারে না ।

एवं बाह्यशौचसिद्धिमुक्त्वाऽन्तःशौचसिद्धिमाह—

सत्त्वशुद्धिसौमनस्यैकाग्र्येन्द्रियजयात्मदर्शन-  
योग्यत्वानि च ॥४१॥

शौचादित्यनुवर्तते । भवन्तीति वाक्यशेषः । बुद्धि-सत्त्वस्य रजस्तमोमलेर्षादिमलध्वंसः शुद्धिः । ततः सत्त्वोत्कर्षः । ततः स्थैर्यम् । ततो बाह्येन्द्रियजयः । ततः पुरुषख्यात्यर्हत्वमिति विभागः ॥ ४१ ॥

४१ । कथितरूपे शৌचसिद्धि इहेने চিত্তশুদ্ধি ও মনের প্রশমতা, স্থিরচিত্ততা, ইन्द्रিয়ের জয়, আত্মনাস্থাৎকার এই পাঁচ বিষয়ের উৎপত্তি হয় ।



সন্তোষাদনুত্তমঃ সুখলাভঃ ॥৪২॥

তৃণাজয়বিদ্বা, অবশ্যং নিষ্কামস্য নিরতিশয়-  
সুখানুভবো ভবতি শুদ্ধসত্ত্বোক্তপাত্ । তথা চ মহা-  
ভারতে যযাতিগীতা—

“যচ্চ কামসুখং লোকে যচ্চ দিব্যং মহৎসুখম্ ।

তৃণাজয়সুখস্যেতে নারহঁতঃ ষোড়শীং কলাম্” ॥ ইতি । ৪২ ॥

৪২। নিষ্কাম ব্যক্তির মন্তোষ সিদ্ধি হইলে অর্থাৎ আপনা-  
আপনি মনুষ্টে থাকিলে অপার আনন্দ লাভ হয় ।

কায়েন্দ্ৰিয়সিদ্ধিরশুদ্ভিচ্চযাত্তপসঃ ॥৪৩॥

স্বধর্মকচ্ছ্বচান্দ্ৰায়ণাদিনা ক্লেশপাপচযাত্ কায-  
স্যাণিমাদিসিদ্ধিরিন্দ্ৰিয়াণাং দূরসূক্ষ্মার্থগ্ৰাহ্যত্বসিদ্ধি-  
র্ভবতি ॥৪৩॥

৪৩। তপস্যা করিলে অধর্ম প্রভৃতি অশুভাদির বিনাশ হয়,  
তখন অনিমা, লঘিমা প্রভৃতি শরীরের সিদ্ধি এবং দূরদর্শনও দূর-  
শ্রবণাদি ইন্দ্ৰিয় সিদ্ধি হইয়া থাকে ।

স্বাধ্যায়াদিষ্টদেবতাসংপ্রয়োগঃ ॥৪৪॥

ইষ্টমন্ত্ৰাদিজপাত্ স্বেষ্টদেবতায়াঃ সম্ভাষণাদি  
সিধ্যতি ॥৪৪॥

৪৪। স্বাধ্যায়সিদ্ধি যোগীর ইষ্ট মন্ত্রাদি জপসিদ্ধি হইলে ইষ্ট দেবতার  
দর্শন হয়, তখন বাহ্যকে দেখিতে ইচ্ছা হয়, দর্শন পাওয়া যায় ।

समाधिसिद्धिरीश्वरप्रणिधानात् ॥४५॥

ईश्वरार्पितसर्वभावस्य भक्त्यैव योगसिद्धिर्भवति ।  
नचैवं सति यमादिसप्ताङ्गवैयर्थ्यं स्यादिति वाच्यम् ।  
अङ्गेभक्ता वा योगसिद्धिरिति विकल्पाभ्युपगमात् ।  
तदुक्तम्—“ईश्वरप्रणिधानाद्वा” इति । न वा भक्ति-  
पक्षेऽङ्गवैफल्यं यमादीनां भक्तावप्यङ्गत्वसम्भवात् । तेषां  
भक्तियोगोभयार्थत्वं दध्न इन्द्रियक्रतूभयार्थत्ववदविरुद्धम् ।  
न चाङ्गानामावश्यकत्वे तैरेव सिद्धेः किं भक्त्येति  
वाच्यम् । भक्तिहीनोपायैर्दूरे योगसिद्धिः भक्तामृतवर्षि-  
भिरासन्नतमा योगसिद्धिरिति चिराचिरयोगरूपफल-  
प्राप्तिसाधनत्वेन विकल्पोपपत्तेः । सा चेश्वरे भक्तिः  
प्रत्यगात्मयोगविषयभिन्नविषयेति बहिरङ्गत्ववाचोयुक्ति-  
रित्यनवद्यम् ॥ ४५ ॥

४५ । परमेश्वरे समस्त क्रिया ७ तन् फल समर्पणरूप प्रणिधानेन  
सिद्धि ईहेने असंख्यज्ञात समाधिर् नाप्त इत्य ।

एवं यमनियमान् सह सिद्धिभिर्निरूप्यासन-  
स्वरूपमाह—

स्थिरसुखमासनम् ॥४६॥

निश्चलं सुखावहं च यदासनं तद्योगाङ्गमित्यर्थः ।  
आस्यतेऽनेनेत्यासनम् । तद् द्विविधं बाह्यं शारीरं

ଚ । ତत्र ଚୈଳାଞ୍ଜିନକୁଶୋତ୍ତରଂ ବାହ୍ୟଂ, ଶାରୀରଂ ପଦ୍ମସ୍ବସ୍ତି-  
କାଦୀତି ବିଶେଷଃ । ତତ୍ର ପଦ୍ମାସନଂ ପ୍ରସିଦ୍ଧମ୍ । ସବ୍ୟମା  
କୁଚ୍ଛିତଚରଣଂ ଦକ୍ଷିଣଜଞ୍ଝୋର୍ବନ୍ତରେ, ଦକ୍ଷିଣଂ ଚ ସବ୍ୟଜଞ୍ଝୋ-  
ର୍ବନ୍ତରେ ନିଚ୍ଛିପେଦିତି ସ୍ବସ୍ତିକାସନମ୍ । ହେ ପାଦତଳେ  
ବୃଷଣସମୀପେ ସମ୍ପୁଟୋକ୍ତ୍ୟ ସଂପୁଟୋପରିପାଣିସଂପୁଟିକାଂ  
ନ୍ୟସେଦିତି ଭଦ୍ରାସନଂ ଦ୍ରଷ୍ଟବ୍ୟମ୍ ॥୪୬॥

୪୬ । ବହୁକ୍ଷଣ ଏକଭାଗେ ଥିବ ଥାକିଲେ ଯାହାତେ କଣ୍ଠବୋଧ ହୁଏ  
ନା, ସେହିରୂପ କ୍ରିୟାକେ ଆସନ ବଳେ, ତାହା ଆସନହେ ଯୋଗେର ଆସନ ।

ସଂପ୍ରତ୍ୟାସନସ୍ଥୈର୍ଯ୍ୟୋପାୟମାହ—

ପ୍ରୟତ୍ନଶୈଥିଲ୍ୟାନନ୍ତସମାପତ୍ତିର୍ଭ୍ୟାମ୍ ॥୪୭॥

ସ୍ବାଭାବିକଃ ପ୍ରୟତ୍ନଃ ସ୍ବଳତ୍ବାଦାସନବିଘାତକଃ ତସ୍ୟୋ-  
ପରମେଣାସନଂ ସିଦ୍ଧ୍ୟତି । ଯେନ ନାଞ୍ଜମେଜଯୋ ମବତି ।  
ଅନନ୍ତେ ନାଗନାୟକେ ଶ୍ଥିରତରଫଣାସହସ୍ରବିଧୃତବିଶ୍ବ-  
ମଣ୍ଡଳେ ଚିତ୍ତସ୍ୟ ସମାପତ୍ତ୍ୟା ଦେହାଭିମାନାଭାବେନାସନ-  
ଦୁଃଖାସ୍ମୃର୍ତ୍ତେରାସନଂ ସିଦ୍ଧ୍ୟତି ॥୪୭॥

୪୭ । ଶରୀରର ଚେଷ୍ଟା ରହିତ ଓ ଅନନ୍ତଦେବେ ମଗାଧି କରିଲେ  
ଆସନ ସିଦ୍ଧି ହୁଏ ।

ତତ୍ସିଦ୍ଧିଲିଙ୍ଗମାହ—

ତତୋ ଦ୍ବନ୍ଦ୍ବାନଭିଘାତଃ ॥୪୮॥

ଆସନଜୟାତ୍ ଶୀତୋଷ୍ଣାଦିଭିରତାଡନଂ ଭବତି ॥୪୮॥

৪৮। আসনসিদ্ধি হইলে শীত উষ্ণ প্রভৃতি বিরুদ্ধ ধর্মরূপ বন্দ্বদ্বারা অভিভূত হয় না।

সংপ্রত্যাশনসাধ্যং প্রাণায়ামমাহ—

তস্মিন্‌সতি শ্বাসপ্রশ্বাসযোগ্যগতিবিচ্ছেদ:

প্রাণায়াম: ॥৪৯॥

আশনস্থেয়ং সনি বাহ্যকৌশ্যবাত্বোরন্তর্বহির্গতি-  
বিচ্ছেদ: প্রাণায়াম ইত্যর্থ: ॥৪৯॥

৪৯। কথিত আসনসিদ্ধি হইলে শ্বাস প্রশ্বাস (বহিঃস্থিত বায়ুকে অন্তঃপ্রবেশ করার নাম শ্বাস ও অন্তরের বায়ুকে বহিঃ-  
নির্গারণ করার নাম প্রশ্বাস) হয় না ইহাতে রেচক পূরক ও কুম্ভক নামক তিন প্রকার প্রাণায়াম হইয়া থাকে।

সামান্যলক্ষণমুক্ত্বা লক্ষ্যং প্রাণায়ামং বিভজতে—

বাহ্যভ্যন্তরস্তম্ভবৃত্তির্দেশকালসংখ্যাभि:

परिदृष्टोदीर्घ: सूक्ष्म: ॥ ৫০ ॥

প্রাণায়ামষট্‌তুবিধ: । বাহ্যবৃত্তিরভ্যন্তরবৃত্তি স্তম্ভ-  
বৃত্তি সুরীযশ্চেতি । তত্র কৌশ্যস্য বায়ো রেচনে  
বহির্গতস্য বহিरेव धारणं बाह्यवृत्ति: स च रेचक: ।  
बाह्यवायो: पूरणेनान्तर्गतस्यान्तर्धारणमभ्यन्तरवृत्ति:  
स च पूरक: । रेचनपूरणप्रयत्नं विना प्राणस्य केवल-  
विधारकप्रयत्नेन गतिविच्छेद: स्तम्भवृत्ति: स च कुम्भक: ।

नायं रेचकः अन्तस्थत्वात् । नापि पूरकः तप्तशिलातल-  
 निहितजलबिन्दुवच्छरीरे प्राणस्य संकुचितत्वेन सूक्ष्म-  
 त्वात् । यो हि स्थूलोऽन्तर्निरुद्धो देहं पूरयति स  
 पूरकः । तस्माद्रेचकपूरकाभ्यासेन विना सकृत्प्रयत्नमा-  
 तेन सूक्ष्मप्राणस्य कुम्भकशब्दितस्य घटजलवन्निश्चलत्वेन  
 देहेऽवस्थानात् कुम्भकस्तृतीयः सिद्धः । त्रिविधोऽयं प्रा-  
 णायामो देशकालसंख्याभिर्दीर्घः सूक्ष्म इति परिदृष्टः ।  
 तत्र रेचकस्य बाह्यो देशो विषयः प्रादेशवितस्तिहस्ता-  
 दिपरिमितो निर्वाते नासाग्रे इषीकातूलादिक्रियाऽनु-  
 मितः । पूरकादेस्त्वातरो देश आपादतलमस्तकं पिपी-  
 लिकास्पर्शतुल्येन स्पर्शेनानुमितः । क्षणगणनया ज्ञेयः  
 कालः । मात्रागणनया ज्ञेया संख्या । स्वजानुमण्डलं  
 पाणिना त्रिःपरामृश्य कोटिकाऽवच्छिन्नः कालोमात्रा ।  
 सा हि स्वस्थस्य पुंसः श्वासप्रश्वासाभ्यां मिता भवति ।  
 तत्र षड्विंतिमात्राभिरभ्यासक्रमेण दीर्घ इति दृश्यते ।  
 अधिकदेशकालव्यापित्वं प्राणनिरोधस्य दीर्घत्वम् ।  
 यथा यथा दीर्घ इति निपुणेन दृश्यते तथा तथा  
 प्राणस्य सूक्ष्मत्वेन दर्शनाद्दीर्घ एव सूक्ष्म इति परिदृष्टो  
 भवतीत्यर्थः ॥ ५० ॥

পূরক ও কুস্তকরূপে ত্রিবিধ প্রাণায়াম, দেশ কাল ও সংখ্যাভেদে দীর্ঘ সূক্ষ্মরূপে অভিহিত হইয়া থাকে ।

তুরীয়ং প্রাণায়ামং দর্শয়তি—

বাহ্য্যভ্যন্তরবিষয়ান্নেপী চতুর্থ: ॥ ৫১ ॥

উক্তো বাহ্যো দেশো বিষয়:, অভ্যন্তরবিষয়শ্চ হৃদ-  
যনাভিচক্রাদি:, তয়োরাশ্চৈপ: সূক্ষ্মদৃষ্ট্যা পর্যালোচ-  
সয়স্য পূর্বকালেঽস্মি স চতুর্থ: স্তম্ভহৃতি: ।  
তস্যাপি দীর্ঘসূক্ষ্মত্বং পূর্ববৎ । ন চাস্য কুম্ভকা-  
ন্তর্ভাব: শঙ্কনীয়: । রেচকপূরকযোরভ্যাসেন জিত-  
বাহ্য্যভ্যন্তরবিষয়নিশ্চয়ং বিনৈব সঙ্কতপ্রযত্নমার্গেণ  
স্তম্ভহৃতি: ইতি কুম্ভক: । তন্নিশ্চয়পূর্বক স্তম্ভহৃতি  
বহুপ্রযত্নসাধ্যস্তুরীয় ইতি বৈলক্ষণ্যাদিতি ॥ ৫১ ॥

৫১। পূর্বেকৃত বাহ্য ও অভ্যন্তর বিষয় কাল ও সংখ্যার  
পর্যালোচনা করিয়া চিরকাল অভ্যাস করিলে তাহাকে চতুর্থ  
প্রাণায়াম কহে, ইহাকে কেবল কুস্তকও বনে ।

সম্প্রতি চতুর্বিধস্য প্রাণায়ামস্য যোগাঙ্গত্বে দ্বার-  
ভূতং ফলমাহ—

তত: দীযতে প্রকাশাবরণম্ ॥ ৫২ ॥

প্রাণায়ামাভ্যাসাতপ্রকাশশীলস্য বুদ্ধিসত্ত্বস্য পিধানং

ক্লেশপাপরূপং ক্ষীণতে । তদুক্তং মনুনা সর্বজ্ঞেন—  
 “প্রাণায়ামৈর্দেহদোষান্” ইতি ॥ ৫২ ॥

৫২। প্রাণায়ামের অভ্যাস হইলে অভ্যাসের আবরণ অর্থাৎ  
 বিবেকজ্ঞানের প্রতিবন্ধক কৰ্ম্ম, অধর্ম্ম ও ক্লেশ সমুদয়ের ক্ষয় হয়।

**ধারণাসু চ যোগ্যতা মনসঃ ॥ ৫৩ ॥**

কিং চ । প্রাণায়ামাদাবরণশ্চয়ে সতি মনসঃ সূক্ষ্ম-  
 লক্ষ্যধারণাসু যোগ্যতা ভবতীত্যর্থঃ ।

৫৩। কথিত প্রাণায়ামের অভ্যাস হইলে একাগ্রতা রূপ  
 ধারণা বিষয়ে চিত্তের শক্তি জন্মে।

উক্তযমাদিभिः संस्कृतचित्तस्य प्रत्याहारो भव-  
 तीति मत्वा तं लक्षयति—

**स्वविषयासंप্রयोगে চিত্তস্য স্বরূপানুকার**

**इवेन्द्रियाणां प्रत्याहारः ॥ ৫৪ ॥**

शुद्धचित्तस्य शब्दादिभिः स्वविषयैरसंप्रयोगे सति  
 वैराग्याद्विषयेभ्यो वियुज्य तत्त्वाभिमुखे सतीति यावद्  
 इन्द्रियाणां चक्षुरादीनां य चित्तस्य स्वरूपानुकारः ।  
 स्वविषयासम्प्रयोगेन तत्त्वाभिमुखरूपः स प्रत्याहारः ।  
 इन्द्रियाणि विषयेभ्यः प्रातिलोभ्येनाह्नियन्तेऽस्मि-  
 न्निति व्युत्पत्तेः । इन्द्रियाणां विषयशূराणां चित्त-



वत्तत्त्वाभिमुख्यं नास्तीति द्योतनार्थं इव शब्दः ।  
यथा मल्लिका मधुकरराजं चलन्तमनुचलन्ति स्थित-  
मनुस्थिता भवन्ति तथा चित्तानुसारीणीन्द्रियाणि  
चित्तनिरोधेनैव निरुध्यन्ते न यद्वान्तरेणेति तात्पर्यम् ॥५४॥

५४ । चित्तशक्तादि विषय इहेते अतिनिवृत्त इहेते इन्द्रियगण  
निवृत्त इहेतां चित्तेर अनुकरण करे, ईशके अताशर बने ।  
इन्द्रियगण ठिक चित्तेर श्राव एकटी तबे अभिनिविष्ट इहेते पारे  
ना । इव शक्त द्वारा चित्त ओ इन्द्रियगणेर कथकिं भेद ओ देधान  
इहेताछे ।

प्रत्याहारस्य योगद्वारभूतं फलमाह—

ततः परमा वश्यतेन्द्रियाणाम् ॥५५॥

अनिषिद्धविषयसेवाविषये तन्त्रत्वं विना स्वेच्छया  
भोगः, रागद्वेषाभावे सुखदुःखानुत्पादकं शब्दादि-  
दर्शनमिन्द्रियाणां वश्यता । सा न परमा विषया-  
शीविषयोगात् । या तु विषयैः स्वाभिमुखं नीय-  
मानानामपीन्द्रियाबलानां तत्त्वपतिव्रतात्वेन विषये-  
ष्वत्यन्तमप्रतिपत्तिः, रावणेन स्वाभिमुख्यं नीयमानाया  
अपि श्रीसीतायाः श्रीरामव्रतत्वेन राक्षसाधमाप्रति-

पत्तिवत्सा परमेति जैगोषव्यः । प्रत्याहारादिन्द्रि-  
याणां परमा वश्यता भवतीत्यर्थः ॥५५॥

इति साधनपादः समाप्तः ॥२॥

कथित प्रत्याहार सिद्धि इहेले इन्द्रियगण सर्वतोभावे बशीकृत  
अर्थात् विजित इहेला थाके ।



Indira Gandhi National  
Centre for the Arts

## विभूतिपादः ।

एवं द्वितीयपादे क्लेशतनूकरणद्वारा योगसाधनं क्रियायोगं निरूप्य, सप्रपञ्चं क्लेशकर्मविपाकानुक्ता, तेषां हेयत्वार्थं दुःखत्वं दर्शयित्वा, हेयतद्देतुमोक्ष-तद्देतूनुपन्यस्य, योगस्य वह्निरङ्गयमादिपञ्चकं सावा-न्तरफलं निरूपितम् । संप्रति धारणाऽऽदित्रितय-मन्तरङ्गं संयमसंज्ञं वदन् संयमसाध्या विभूतयः श्रद्धा-द्वारा कैवल्यफलकयोगप्रवृत्तिहेतवो वक्तव्या इति पादा-न्तरमारभमाणो धारणां लक्षयति—

देशबन्धश्चित्तस्य धारणा ॥१॥

नाभिचक्रहृदयनासाऽग्रादौ देशे संप्रज्ञातयोगसि-द्धये चित्तस्य यो बन्धः स्थिरीकरणं सा धारणेत्यर्थः । तदुक्तं विष्णुपुराणे—

“प्राणायामेन पवनं प्रत्याहारेण चेन्द्रियम् ।

वशोक्त्य ततः कुर्याच्चित्तस्थानं शुभाश्रये ॥

मूर्तं भगवतो रूपं सर्वोपाश्रयनिस्पृहम् ।

एषा वै धारणा ज्ञेया यच्चित्तं तत्र धार्यते ॥

तच्च मूर्तं हरे रूपं यादृक् चिन्त्यं नराधिप ।

तच्छ्रूयतामनाधारे धारणा नोपपद्यते ॥

प्रसन्नवदनं चारुपद्मपत्रनिभेक्षणम् ।

सुकपोलं सुविस्तोर्णललाटफलकोज्ज्वलम् ॥

समकर्णान्तविन्यस्तचारुकुण्डलभूषणम् ।

कम्बुग्रीवं सुविस्तोर्णश्रीवत्साङ्कितवक्षसम् ॥

वलीत्रिभङ्गिनामग्ननाभिना चोदरेण वे ।

प्रलम्बाष्टभुजं विष्णुमथ वाऽपि चतुर्भुजम् ॥

समस्थितोरुजङ्घं च सुस्थिराङ्घ्रिकराम्बुजम् ।

चिन्तेयद्ब्रह्मभूतं तं पीतनिर्मलवाससम् ॥” इति ।

१ । अपर विषय इहेते छिडके प्रतिनिवृत्त करिग्रा नाभिचक्र-  
प्रभृति अतुर्लिसयने एव देवतामूर्ति प्रभृति बाह्य विषये स्थिर करार  
नाम धारणा ।

धारणासाध्यं ध्यानं लक्षयति—

तत्र प्रत्ययैकतानता ध्यानम् ॥ २ ॥

यत्र धारणा विजातीयवृत्तिपरिहारे यत्रापेक्षा-  
भवति तत्रैव या प्रत्ययानां वृत्तीनामेकतानता यत्र-  
मनपेक्ष्यैकविषयता तद्व्यानमित्यर्थः ।

तद्रूपप्रत्ययैकाग्रसन्ततिश्चान्यनिस्पृहा ।

तद्व्यानं प्रथमैरङ्गैः षड्भिर्निष्पाद्यते नृप ॥

इति तत्रैवोक्तं खाण्डिकजनकं प्रति केशि-  
ध्वजेन ॥ २ ॥

२। चित्त विमलाकार इत्येतत् प्रतिनिवृत्त करिष्या प्रदीप्तं वै विमले शिव कदा वा, एतदे विमलाकारे चित्तदेव वार वार वृत्ति इत्यादक अर्थाः एकतानताके ध्यान बने ।

समाधिं लक्षयति

तदेवार्थमात्रनिर्भासं स्वरूपशून्यमिव

समाधिः ॥३॥

अतिस्वच्छचित्तवृत्तिप्रवाहरूपं ध्यानमेवार्थमात्र-  
स्वरूपेण निर्भासमानं समाधिः । मात्रचोऽर्थमाह—  
स्वरूपशून्यमिवति । ध्यानस्वरूपज्ञानशून्यम् । इव-  
शब्देन ध्यानस्य सत्तां द्योतयति । यथा स्वच्छस्फटि-  
कमणिः कुसुमरूपेणैव निर्भासते न स्वरूपेण तद्वदि-  
त्यर्थः । विजातीयवृत्तिविच्छिन्ना धारणा । अवि-  
च्छिन्नं ध्यानम् । ध्येयध्यानध्यातृस्मृतिमध्ये ध्येयमा-  
त्रस्मृतिमान्समाधिः । स एव दीर्घकालव्यापी सन्  
संप्रज्ञाताख्यो योग इत्युच्यते । ध्येयस्मृतिशून्योऽसंप्र-  
ज्ञात इति भेदः ॥३॥

३। ध्यानदे मोक्ष अर्थाः ध्यानेन विमलाकारे भासमान इहेया विमले स्वरूपे यत्न प्रतीकाशक अर्थाः वृत्तिस्वरूप ज्ञानादक येन परिताप करिष्याते अनभिमित इव तत्तन तादात्म्यं समाधि वना वाग्न ।

धारणाध्यानसमाधित्रयस्य व्यवहारलाघवफलां

संयमसंज्ञामाह—

ত্বয়মেকত্র সংযমঃ ॥৪॥

একধিয়ং ত্বয়ং সংযমসংগ্ৰহং ভবতীত্যর্থঃ ॥৪॥

৪। একটী বিষয়ে ধারণা, ধ্যান ও সমাধিকে সংযম বলে।

সংযমস্য ফলমাহ—

তজ্জয়াত্বজ্ঞাঃ সলোকঃ ॥৫॥

তস্য সংযমস্য জয়াত্ স্থৈর্যান্তজ্ঞায়াঃ সমাধিজায়া  
শালোকী নৈর্মল্যং ভবতি । ভ্রান্তিসংশয়াদিমলশূন্যা  
ধ্যেয়তত্ত্বস্ফূর্তির্ভবতীত্যর্থঃ ॥৫॥

৫। অভ্যাসের দ্বারা সংযমের জয় অর্থাৎ স্থায়ী প্রজ্ঞাসের মত  
বাকী নকরিতে পারিলে জ্ঞানের পূর্ণ বিকাশ হয়।

ক পুনর্নিযুক্তস্য সংযমস্যেদং ফলমিতি প্রশ্নস্বোত্তরং  
পঠতি—

তস্য ভূমিষু বিনিয়োগঃ ॥৬॥

স্থূলসূক্ষ্মাদিপূক্তাঃ সবিতর্কানির্বিতর্কাসবিচার-  
নির্বিচারাঃ স্যদ্যো ভূময়ঃ । তাসু সংযমস্য বিনিয়োগঃ ।  
সংযমেণ পূর্বভূমিঞ্চ জিত্বা তদুত্তরাং ভূমিঞ্চ জিগীষেৎ ।  
ন হি স্থূলমসাচ্ছাত্ত্ব্য সূক্ষ্মং সাচ্ছাত্ত্ব্য শক্যমিতি  
ভাবঃ ॥ ৬ ॥

৬। স্থূল ও সূক্ষ্মাদি কথিত সংপ্রজ্ঞাত সমাধির বিষয় সমূহে  
পূর্বপূর্ব অবস্থা সমাক্রমে আয়ত্ত করিয়া উত্তরোত্তর বিষয়ে সংযম  
করিবার চেষ্টা করিতে হইবে।

ननु योगाङ्गानां मध्येऽङ्गपञ्चकं पूर्वपादे निरूपितं  
त्रयमत्र निरूपितं तत्र को हेतुरित्यत्राह—

त्रयमन्तरङ्गं पूर्वैभ्यः ॥ ७ ॥

पञ्च यमादीनि संप्रज्ञातसमाधिः प्रतिबन्धकस्य  
चित्तकायप्राणेन्द्रियमलस्य निवृत्तिद्वारा बहिरङ्गानि ।  
धारणाऽऽदित्रयं त्वङ्गिनः समानविषयतया साक्षात्स्वरू-  
पोपकारकत्वादन्तरङ्गम् । अतः पूर्वैभ्यः पञ्चभ्य इदम-  
न्तरङ्गमिति कृत्वा तत्तद्भूमिविनियोगोक्त्यर्थमत्र निरू-  
पितमित्यर्थः ॥ ७ ॥

१। धारणा, ध्यान ७ समाधि एते तिनटी सप्प्रज्ञात समाधिर  
अन्तरङ्ग अर्थात् साक्षात् साधन, अपर समनिद्रमादि पाँचटी बहिरङ्ग  
साधन ।

तदपि बहिरङ्गं निर्वीजस्य ॥ ८ ॥

असंप्रज्ञातस्य धारणाऽऽदित्रयमपि बहिरङ्गम् ।  
अङ्गिनो निर्विषयत्वेन त्रयस्य सविषयत्वेन समानविषय-  
त्वाभावात् । अतो व्युत्थानरूपस्य त्रयस्य संप्रज्ञातप-  
रिपाकप्रज्ञाप्रसादरूपपरवैराग्यद्वारा निरोधे सति संप्र-  
ज्ञातस्यापि निरोधान्निर्वीजो भवति । पारम्पर्येणो-  
पकारकत्वाद्वहिरङ्गमित्यर्थः ॥ ८ ॥

८। धारणादित्रय सप्प्रज्ञात समाधिर अन्तरङ्गसाधन इहेने७  
निर्विषय असप्प्रज्ञात समाधिर ताहा बहिरङ्ग साधन ।



সংপ্রতি সংযমাদ্বিভূতীর্বক্তুকামঃ সংযমস্য লক্ষ্যান্  
পরিণামান্ দর্শয়তি—

ব্যুত্থাননিরোধসংস্কারযৌরভিভবপ্রাদুর্ভাবৌ নি  
রোধচক্ষণচিত্তান্বযৌ নিরোধপরিণামঃ ॥ ৬ ॥

ব্যুত্থানং সংপ্রজ্ঞাতঃ, স নিরুধ্যতে যেন তত্পরবৈরাগ্য  
নিরোধঃ । তত্র যদা ব্যুত্থানসংস্কারস্থাভিভবৌ নিরো-  
ধসংস্কারস্য প্রাদুর্ভাবশ্চ ভবতস্তদা নিরোধসংস্কারস্থা-  
সংপ্রজ্ঞাতস্য চক্ষণেনাবসরেণ যুক্তং চিত্তং ভবতি । তস্য  
নিরোধচক্ষণস্য চিত্তস্য ধর্মিণস্ত্রিগুণত্বেন চলস্য সदा  
পরিণামশীলস্থাভিভূতপ্রাদুর্ভূতযৌঃ সংস্কারযৌর্ধর্মিত্বেন  
যৌঃস্বয়ঃ স নিরোধাত্ম্যঃ পরিণাম ইত্যর্থঃ । পরবৈরা-  
গ্যরূপবৃত্ত্যা সংপ্রজ্ঞাতবৃত্তেস্তৎসংস্কারস্য চাভিভবে সতি  
পরবৈরাগ্যসংস্কার এবাভিব্যক্তঃ সন্নির্বীজনিরোধপরি-  
ণাম ইতি ভাবঃ ॥ ৬ ॥

৯। সংপ্রজ্ঞাতসম্মতির জন্ম সংস্কারের অভিভব, অসংপ্রজ্ঞাত  
সম্মতির জন্ম সংস্কারের প্রাদুর্ভাব, এই উভয়বিধ অবস্থার সমাবেশ-  
কালে নিরোধকালীন চিত্তের অবস্থাকে নিরোধ পরিণাম বলে।  
সর্বাत्मना ব্যুত্থানসংস্কারাভিভবে সতি নিরোধস্থৈর্যমাহ—

তস্য প্রশান্তবাহিতা সংস্কারাত্ ॥ ১০ ॥

নিরোধসংস্কারপ্রচয়ান্নিরস্তসমস্তব্যুত্থানসংস্কার-

मलस्य चित्तस्य निरोधसंस्कारपरम्परामात्रवाहिता  
भवति । ननु तर्हि चलमेव तदाऽपि चित्तं सत्त्वं  
तदाऽपि तादृशौ परिणाममाला स्थैर्यमित्युच्यत इति  
भावः ॥ १० ॥

१० । निरोध संस्कार दृढतर इहेने चित्ते प्रभावरूपे  
अवस्थान अर्थात् दूषान संस्कार दूरीभूत इहेनां स्वरूपे स्थिति इव ।

एवं निर्वीजावस्थामुक्त्वा संप्रज्ञातपरिणाममाह—

सर्वार्थतैकाग्रतयोः क्षयोदयो चित्तस्य

समाधिपरिणामः ॥ ११ ॥

चित्तस्य सर्वार्थता नानाऽर्थाकारत्वं विक्षिप्तत्वरूपो-  
धर्मः । एकाग्रता वक्ष्यमाणा धर्मः । तयोर्यथाक्रमं  
क्षयोदयो तिरोभावप्रादुर्भावौ, न सतो विनाशो नासत  
उत्पत्तिस्तौ समाधिपरिणाम इत्यर्थः । अभ्यासेन  
विक्षेपात्यये सत्येकाग्रता स्थैर्यं समाधिरिति भावः ॥ ११ ॥

११ । चित्ते क्रमशः विक्षिप्तताव अपसारित इहेना एकाग्रताव  
अर्थात् एकानघनता उदयेन नाम समाधिपरिणाम । एहे परिणाम  
वृत्तपत् इव ना, क्रमशः एकाग्रताव प्रबल एवं विक्षिप्त ताव दुर्बल  
इहेते थाके ।

शान्तोदितौ तुल्यप्रत्ययौ चित्तस्यै-

कायतापरिणामः ॥ १२ ॥

શાન્તોઽતીતઃ, સદિતો વર્તમાનઃ, તૌ । એકવિષ-  
યત્વેન તુલ્યૌ ચ તૌ પ્રત્યયૌ ચ તુલ્યપ્રત્યયૌ । ચિત્તસ્ય  
નૈરન્તર્યેણ વૃત્તિદ્વયમેકવિષયમેકાગ્રતાઽઽસ્ત્યઃ પરિણામ  
इत्यर्थः । इयमेकाग्रता द्वादशगुणा धारणा भवति ।  
द्वादशगुणा धारणा, ध्यानम् । द्वादशगुणं ध्यानं,  
समाधिः । द्वादशगुणः समाधिः, संप्रज्ञाताख्योयोग  
इति भेदः ॥ १२ ॥

૧૨ । વિક્ષિપ્તભાવ મસ્પૂર્ણરૂપે દૂર રહેલે એક વિષયે પૂર્વજ્ઞાન  
નિવૃત્ત રહેલા મગ્ધાન વિષયે તુલાક્રમે ઉત્તર જ્ઞાન ઉત્પન્ન રૂપ, એ  
ઉત્તર અવસ્થા ચિત્તેર અનુગમનકે એકાગ્રતા પરિણામ બને ।

मनःपरिणामेषु निरोधसमाधिकाग्रतासूक्त-

न्यायमन्यत्रातिदिशति—

एतेन भूतेन्द्रियेषु धर्मलक्षणावस्था-

परिणामा व्याख्याताः ॥ १३ ॥

भूतेषु पृथिव्यादिषु धर्मिषु चक्षुरादीन्द्रियेषु च ।

પરિણામસ્તિવિધઃ ધર્મપરિણામો, લક્ષણપરિણામોઽ-  
વસ્થાપરિણામચેતિ । એતેન મનઃ પરિણામવ્યાખ્યા-  
નેન વ્યાખ્યાતા ભવન્તિ । તથા હિ મૃદઃ પિણ્ડરૂપધ-  
ર્માભિભવે સતિ ઘટરૂપો ધર્મઃ પ્રાદુર્ભવતિ યથા,  
તથા ચિત્તસ્ય વ્યુત્થાનાત્મયે નિરોધોદ્ભવઃ સોઽયં ધર્મપરિ-

णामः । लक्षयति कार्यरूपं धर्मं व्यावर्तयतीति लक्षणं  
 कालत्रयम् अनागतोऽध्वा, वर्तमानोऽध्वा, अतीतोऽध्वा,  
 इति कालत्रयमेवाध्वत्रयमित्युच्यते । तत्र तद्धर्मस्य  
 घटस्थानागतत्वं प्रथमोऽध्वा, वर्तमानत्वं द्वितीयोऽध्वा,  
 अतीतत्वं तृतीयोऽध्वा । सोऽयं लक्षणपरिणामः । अना-  
 गतत्वं हि धर्मो वर्तमानातीतधर्माभ्यां व्यावर्तयति ।  
 एवं वर्तमानत्वादिकमपि लक्षणं मन्तव्यम् । एवं लक्ष-  
 णपरिणामस्य तदवच्छिन्नस्य धर्मस्य वाऽवस्थापरिणामो-  
 द्रष्टव्यः । स यथा आगामिकल्पभावी अनागततमः,  
 एतत्कल्पभाव्यनागततरः, श्रोभावी अनागतः, सद्यो जातो  
 वर्तमानतमः, इत्याद्युक्तम् । तथा वर्तमानस्य नवत्व-  
 पुराणत्वादयोऽवस्थापरिणामाः । एवं प्रतिक्षणपरि-  
 णामिनः सर्वे भावाः, ऋते चितिशक्तेरिति संक्षेपः ॥१३॥

१० । कथितं चित्तपरिणामं दर्शनेन द्वारां ब्रूय पक्षभूतं ७  
 एकादश इन्द्रियैर धर्मपरिणामं, लक्षणं परिणामं देवान् इन्द्रियाण्ये ।

यस्यायं त्रिविधः परिणामः तं धर्मिणं दर्शयति—

शान्तोदिताव्यपदेश्यधर्मानुपाती धर्मो ॥१४॥

शान्ताः कृतव्यापारा अतीताः । उदिता जला-  
 हरणादिव्यापाराविष्टा वर्तमानाः । अव्यपदेश्याः शक्ति-  
 रूपेण सदादिषु धर्मिषु स्थिता अनागताः । ते हि

सूक्ष्मतया धर्मिणी धर्मान्तराद्वा भेदेन व्यपदेशेन व्यप-  
 देशं न शक्यन्त अत एव सर्वं कार्यं शक्तिरूपेणाव्यपदेश्यं  
 कारणमात्रसम्भावितमिति सर्वं कारणं सर्वकार्यात्मकं  
 भवति । दृश्यते हि दावदग्धवत्तवीजात्कदलीखण्डोद्-  
 भवः । न हि तत्रासत् उद्भवः सम्भवति अभिव्यक्त-  
 कानां देशकालकर्मादीनां वैचित्र्यात्कचिक्लिच्छिदे-  
 वोद्भवतीति लोके कार्यकारणव्यवस्था । योगसिद्धानां  
 देशादिप्रतिबन्धाभावात्सर्वस्मात्सर्वमुद्भवति तानेतान्  
 शान्तोदिताव्यपदेश्यान् घटौयन्त्रवदनिशमावर्तमाना-  
 न्योऽनुपतत्यन्वेति सोऽनुपातो धर्मी । यथा मृत्सु-  
 वर्णादिचूर्णपिण्डघटरुचकाद्यन्वयी । धर्मीत्युच्यते ॥१४॥

१४ । यथा धर्म्येण वा शक्तिविशेषेण आश्रय, ताश्रय नाम  
 धर्म्यौ । प्रत्येक धर्म्यो अर्थात् प्रत्येक प्राकृतिक द्रव्ये शक्ति,  
 उद्भित्तु ओ अव्यपदेश्य एवै त्रिविध धर्म्येण द्वारा अवित ।

नन्वेकस्य धर्मिणः परिणामबहुत्वे को

हेतुरित्यत आह—

क्रमान्यत्वं परिणामान्यत्वे हेतुः ॥१५॥

मृदि चूर्णपिण्डयोः पिण्डघटयोर्घटकपालयोः  
 पौर्वापर्यरूपक्रमस्यान्यत्वं दृश्यमानमेकस्या एव मृदः  
 परिणामानां चूर्णादीनां धर्माणामन्यत्वे हेतु-

জ্ঞাপক: । এবমনাগতবর্তমানাতীতাধ্বনাং ক্রমাল-  
 ক্ষণপরিণামান্বত্বে ধর্মাণাং জ্ঞেয়ম্ । তথা ক্ষণপর-  
 ম্পরয়া ঘটব্রীহীাদীনাং দুর্লভ্যসূক্ষ্মপরিণামক্রমেণ নব-  
 ত্বপুরাণত্বাद्यবস্থাपरिणामान्वত্বে बोध्यम् । दृश्यते  
 हि कुसूलरक्षितब्रीहীणां कालेन पाणिस्पर्शमात्रेण  
 चूर्णावस्था । न हीयं क्षणिकपरिणामक्रमं विना  
 नवानां वा दृष्टा । नाप्यकस्माद्भवति । तस्माद्धर्मिणः  
 परिणामिनित्यस्य धर्मा भिन्नाः, धर्माणां लक्षणानि,  
 तेषामवस्था, इति स्थितम् । धर्म्यनन्यत्वान्न क्षणिक-  
 त्ववाद इत्यनवद्यम् । तत्र केचित्परिणामाच्चित्तस्य  
 प्रत्यक्षाः कामसुखादयः । केचित्त्वागमानुमानगम्याः  
 सप्त । तदुक्तं भाष्ये—

“निरोधकर्मसंस्काराः परिणामोऽयं जीवनम् ।

चेष्टा शक्तिश्च चित्तस्य धर्मा दर्शनवर्जिताः ॥” इति ।

পরোক্ষা ইত্যর্থঃ । কর্ম পুण्याপুण्याপূর্বম্ । ত্রিগুণ-  
 ত্বাচ্চিত্তস্য প্রতিक्षणपरिणामोऽनुमेयः । जीवनं  
 खासादिलिङ्गगम्यं प्राणधारणम् । चेष्टा क्रिया चित्तस्था  
 गातचेष्टागम्या । कार्याणां सूक्ष्मावस्था शक्तिः ॥ १५ ॥

১৫ চূর্ণ-পিণ্ডঘটাদিবিকারসমূহের পৌরুষার্থক্রমের নানাত্ব  
 হেতু পরিণামে নানাত্ব ঘটয়া থাকে ; এইজন্য এক ধর্মের এক বিধ  
 পরিণাম না হইয়া নানাক্রপ হইয়া থাকে ।

एवं संयमधर्मस्य विषया धर्मादयो निरूपिताः ।  
संप्रत्यापादसमाप्तेः संयमस्य तत्तद्विषये वशीकारज्ञा-  
नाय विभूतय उच्यन्ते—

परिणामत्रयसंयमादतीतानागत-

ज्ञानम् ॥१६॥

चित्तसत्त्वं हि स्वतः सर्वप्रकाशस्वभावं रजस्तमो  
मलप्रतिबन्धस्य संयमेन निवृत्तौ सत्यां प्रमाणमनपेक्ष्य  
सर्वं जानातीति स्थितिः । तत्रास्मिन् धर्मिण्येते धर्मा  
अनागतादयः, एतेऽध्वानः, एता अवस्थाः, इति धर्मल-  
क्षणावस्थारूपपरिणामत्रयसंयमाद्योगिनोऽतीतानागत-  
वस्तुसाक्षात्कारो भवतीत्यर्थः ॥१६॥

१७। धर्म, लक्षण ও অবস্থারূপ কথিত ত্রিবিধ পরিণামের  
সংযম (ধারণা, ধ্যান ও সমাধি) করিলে ভূত-ভবিষ্যৎ সমস্ত জানা  
যায় ; সেই যোগীর অজ্ঞাত কিছুই থাকে না ।

शब्दार्थप्रत्ययानामितरेतराध्यासात् संकर-

स्तत्प्रविभागसंयमात् सर्वभूतरूत-

ज्ञानम् ॥१७॥

वर्णातिरिक्तो वर्णैर्व्यङ्ग्यो नित्यो निर्भागः शब्दः  
स्फोटः । स द्विविधः । गौरित्येकं पदमिति श्रोत्र-  
ग्राह्यः पदस्फोटः, गामानयेत्येकं वाक्यमिति ग्राह्यो-



वाक्यस्फोटः । न च क्षणिकानेकवर्णेष्वेकत्वप्रत्यक्ष-  
बुद्धिः । तथा हि—‘गौरिति त्रयो वर्णा गणशौरि-  
पयःपदेषु विद्यमानैर्गकारौकारविसर्जनीयेर्विजातीय-  
स्फोटत्रयव्यञ्जकैः सदृशा भवन्ति तुल्यस्थानत्वात् ।

तदुक्तम्—

“अष्टौ स्थानानि वर्णानामुरः कण्ठः शिरस्तथा ।

जिह्वामूलं च दन्ताश्च नासिकौष्ठौ च तालु च ॥” इति ।

एवं स्पर्शानां स्पृष्टप्रयत्नः, स्वराणामूष्मणां च  
विवृतमित्यादि प्रयत्नसादृश्यं द्रष्टव्यम् । तथा च  
प्रयत्नविशेषनुन्नस्योदानवायोरष्टस्थानैः संयोगे सत्यष्ट-  
स्थानस्थेन वागिन्द्रियेणोत्पद्यमाना गकारादयो वर्णा  
ध्वन्यभेदेन श्रीचप्रत्यक्षानुभववेद्याः प्रत्येकं गोपदस्फोटं  
व्यञ्जयन्तो गणादिस्फोटैः सदृशमव्यक्तं व्यञ्जयन्ति स्वनि-  
ष्ठसादृश्यानां स्वव्यङ्गे समारोपात् । पुनर्गकारादय-  
स्त्रयः क्रमवन्तः स्वानुभवजनितसंस्कारसहितश्रोत्रलब्ध-  
जन्मन्येकस्यां बुद्धौ भासमानत्वेन मिलिताः स्वस्फोटान्त-  
रादयावृत्तं व्यक्त्यन्तरं गोपदस्फोटं निर्भागमपि स्वता-  
दात्म्येनारोपितसादृश्यात्मकभागवन्तमक्रमं नित्यमपि  
सक्रममनित्यमिव व्यञ्जयन्ति । मलिनवक्रादयो निर्म-  
लमृशुमुखं स्वसादृश्यमारोप्य मलिनं वक्रमिव यथा

ব্যজয়তি তদ্বৎ । । এবং বর্ণৈরভিব্যক্তঃ স্ফোটোঽর্থবো-  
ধকঃ । । ন চ বর্ণৈরর্থস্যৈব প্রত্যেকমব্যক্তা, মেলনে  
ব্যক্তরতাঽভিব্যক্তিরস্তু কিং স্ফোটেনেতি বাচ্যম্ ।  
ব্যক্তাব্যক্তত্বস্য প্রত্যক্ষজ্ঞানধর্মস্য পরোচ্চার্যজ্ঞানস্থত্বা-  
যোগাদৃ । একং পদমেকং বাক্যমিতি স্ফোটজ্ঞানং শ্রোত্রজ-  
প্রত্যক্ষমিতি তস্যৈব ব্যক্তাব্যক্তত্বলং বিস্তরেণ ।’ অস্য  
শব্দস্য শব্দপ্রত্যয়াভ্যামভেদেন বিকল্পিতে সঙ্কেতৈর্গোঽর্থ্যে  
সঙ্কেতগ্রহো লোকস্থেতি পূর্বং প্রতিপাদিতম্ । । তথা গৌ-  
রিতি শব্দো, গৌরিত্যর্থো, গৌরিতি প্রত্যয়ঃ, ইত্যাবাল-  
পণ্ডিতং শব্দার্থপ্রত্যয়ানামিতরেतरাভেদাধ্যাসাৎসঙ্করঃ  
প্রসিদ্ধঃ । । তेषাং শাস্ত্রযুক্তিভ্যাং যঃ প্রবিভাগঃ প্রসিদ্ধঃ,  
বর্ণব্যঞ্জ্যং পদং পদব্যঞ্জ্যং বাক্যং শব্দাদিবৃত্ত্যা  
বোধকমিতি শব্দতত্ত্বম্, অর্থো দ্রব্যগুণকর্মজাত্যাদি-  
ভির্বাচ্যো লক্ষ্যশ্চেত্যর্থতত্ত্বং শব্দজন্যোঽর্থবিপ্রয়ো বুद्धিस्थ-  
প্রত্যয় ইতি জ্ঞানতত্ত্বমিতি গোশব্দবৎ সর্বত্র বিভাগো-  
ক্তেয়ঃ তস্মিন্বিভাগে সংযমাৎসর্বশব্দাদিবশীকারসূচকং  
সর্বভূতানাং পশুপক্ষ্যাदीনাং কৃতজ্ঞানং भवति । । ইম-  
মর্থমেতে বদন্তীতি সংযমৌ জানাतीत्यর্থঃ ॥১৩॥

১৭। শব্দ অর্থ ও জ্ঞান ইহাদের একে অণ্ডের অধাস ইহারা  
শব্দর ইয়, অর্থো কথিত তিনটাকরে এক বলিয়া প্রভোতি জন্মে,  
কিভাগ করিয়া ইহাদের প্রত্যেকে সৎসম করিলে সকল জীবের

शब्द बुद्धि ते पारा वाग्, पञ्चपञ्चौ जीवगण कि अतिथ्याये कि रूप  
शब्द करितेहे ताहा बुद्धि ते मागर्था इय ।

संस्कारसाक्षात्करणात्पूर्वजातिज्ञानम् ॥ १८ ॥

अनुभवक्लेशजाः स्मृतिक्लेशहेतवः, कर्मजाः सुखदुःख-  
हेतवः, इतीमे संस्काराः सन्ति चित्तस्य धर्माः पूर्वज-  
न्मपरम्परासञ्चितास्तेषु श्रुतेष्वनुमितेषु च संयमेन साक्षा-  
त्कृतेषु तद्वेतुत्वेन स्वीयपरकीयपूर्वजन्मपरम्परायाः  
साक्षात्कारो भवतीत्यर्थः । अत्र भगवान् जैगीषव्य उदाह-  
रणम् । तस्य किल योगिवर्यस्य प्रकृतिवशिनः संस्का-  
रसाक्षात्काराद्दशसु महाकल्पेषु देवतिर्यङ्नरादियोनिषु  
जन्मपरम्परां साक्षात्कृतवतो दिव्यविवेकख्यातिश्च  
प्रादुरभवत् । तं भगवान् आवध्यः पप्रच्छ,—“भगवन् !  
त्वया दृष्टेषु दशकल्पेषु सुखदुःखयोः किमधिकमनु-  
भूतम् ?” जैगीषव्य आह,—“हन्त, भो आयुष्यन् !  
देवनरादिषु पुनः पुनरुत्पद्यमानेन यत्किञ्चिदनुभूतं  
मया तत्सर्वं दुःखमेवेति ।” आवध्य आह,—“किंप्रक-  
तिवशित्वमपि दुःखमेव येन दिव्या भोगा अक्षयाः  
सङ्कल्पमात्रेणोपतिष्ठन्त इति ।” स उवाच,—“सत्यं,  
लौकिकसुखापेक्षया प्रधानवशित्वमनुत्तमं, परं कैवल्य-  
पेक्षया दुःखमेव यतस्तृष्णातन्तुरनुच्छिन्नः सर्वदुःखाकरः,

ତଦ୍ବିଚ୍ଛେଦାତ୍ମବତ୍ସୁଖं ପ୍ରସନ୍ନମନୁତ୍ତମମ୍” इति भाष्य-  
 स्थाऽऽख्यायिका । ननु यत्र संयमस्तस्य साक्षात्कार इति  
 नियमात्कथं संस्कारसंयमात्पूर्वजन्मज्ञानमिति चेत् ?  
 सत्यं, सानुबन्धसंस्कारसंयमादनुबन्धत्वेन पूर्वजन्मनो-  
 ज्ञानमुपपन्नमिति मन्तव्यम् ॥ १८ ॥

୧୮ । ଅନୁଭବ ଓ ଅବିଦ୍ୟାଦିଜନ୍ମ ସଂସ୍କାର, ଏବଂ କର୍ମଜନ୍ମ  
 ଧର୍ମାଧର୍ମରୂପ ସଂସ୍କାର, ଏହି ଉଭୟବିଧ ସଂସ୍କାରେର ସଂଯମେର ଦ୍ଵାରା  
 ମାକ୍ଷାଂକାର କରିଣେ ଅବକୀର୍ଣ୍ଣ ବା ପରକୀର୍ଣ୍ଣ ବାକ୍ସିର ପୂର୍ବ ପୂର୍ବ ଜନ୍ମେର  
 ଜ୍ଞାନ ହେବ ।

सिद्धान्तरमाह—

प्रत्ययस्य परचित्तज्ञानम् ॥ १९ ॥

परचित्तस्य संयमात्तत्साक्षात्कारो भवतीत्यर्थः ॥ १९ ॥

୧୯ । ପରକୀର୍ଣ୍ଣଚିତ୍ତେ ସଂଯମ କରିଣା ତାହାର ମାକ୍ଷାଂକାର କରିଣେ  
 ପରକୀର୍ଣ୍ଣ ଚିତ୍ତେର ପ୍ରତ୍ୟକ୍ଷ ହେବ ।

न च तत्सालम्बनं तस्याविषयीभूतत्वात् ॥ २० ॥

किं संस्कारसाक्षात्कारात्तदनुबन्धज्ञानवत्परचित्त-  
 साक्षात्कारात्तदालम्बनं ज्ञानं भवति ? नेत्याह, पर-  
 चित्तमात्रं साक्षात्क्रियते । च स्वर्थः । सालम्बनं सविषयं  
 तु न साक्षात्क्रियते तस्य सालम्बनस्याज्ञातत्वात्  
 लिङ्गादिना ज्ञाते हि संयमप्रवृत्तिर्नाज्ञाते । तथा च  
 यथा संस्काराणां संस्कारत्वलिङ्गेन—

“जन्मान्तरे यदभ्यस्तं तदद्याप्युपपद्यते ।

हिंसाहिंसे मृदुक्रूरे तस्मात्तत्तस्य रोचते ॥”

इत्याद्यागमेन च जन्मान्तरानुबन्धित्वं ज्ञातुं शक्यं,  
तथा परस्य चित्तममुकविषयमिति ज्ञातुमशक्यं लिङ्गा-  
द्यभावात् । चित्तमात्रं तु परस्य हर्षादिलिङ्गेन सुज्ञा-  
नम् । यदि परचित्तं ज्ञात्वा संयमेन साक्षात्कृत्यास्ये-  
दानीं किमालम्बनमिति स्वचित्तं प्रणिधत्ते तदा तत्का-  
लीनमालम्बनं जानाति । रागादिवृत्तयस्तु चित्ताभेदा-  
त्साक्षात्क्रियन्त इति विशेषः ॥ २० ॥

२० । परकीय चित्त माशङ्कतः अश्रुतं किं विरक्तं तांशं  
ज्ञान इहेते पात्रे, अमुक विषये अश्रुतं वा विरक्तं तांशं ज्ञान  
इत्ये न, कारण विषय विशेष सहकारे संयमेन द्वारा परचित्तं  
प्रत्यक्ष इत्ये न ।

सिद्धान्तरमाह—

कायरूपसंयमात् तद्ग्राह्यशक्तिस्तम्भे चक्षुः-

प्रकाशासंप्रयोगेऽन्तर्धानम् ॥ २१ ॥

कायस्य यद्रूपं चाक्षुषत्वप्रयोजकमस्ति तस्मिन्संय-  
मात्तस्य रूपस्य परचक्षुर्ग्राह्यत्वानुकूलायाः शक्तेः स्तम्भे  
प्रतिबन्धे सति परचाक्षुषज्ञानाविषयत्वे जातेऽन्तर्धानं  
योगिदेहस्याचाक्षुषत्वं यथाकामं सिध्यतीत्यर्थः । एतेन

ସ୍ବୀୟଶବ୍ଦସ୍ପର୍ଶରସଗନ୍ଧାନାଂ ସଂଯମାଚ୍ଛ୍ରୋତାଦ୍ୟଗ୍ରାହ୍ୟତ୍ବସିଦ୍ଧି-  
ରକ୍ତା ଭବତି ॥ ୨୧ ॥

୧୧ । ଅରୂପରୂପେ ସଂଯମ ଗ୍ରହୋଗ କରିଲେ ତାହାର ଗ୍ରାହ୍ୟ ଶକ୍ତି  
ସ୍ଥାପିତ ଓ ଚାକ୍ଷୁଷ ଆଲୋକର ସହିତ ତାହାର ସଂଯୋଗ ହେବା ନା  
ସ୍ବତନ୍ତ୍ର ଓଡ଼ିଆ ଦ୍ବିବିଧ କାରଣେ ଯୋଗୀର ଅନ୍ତର୍ଧାନ ମିଳି ଉଠେ ।

ବିଭୂତ୍ୟନ୍ତରମାହ—

ସୌପକ୍ରମଂ ନିରୂପକ୍ରମଂ ଚ କର୍ମ ତତ୍ସଂଯମାଦ-  
ପରାନ୍ତଜ୍ଞାନମରିଷ୍ଠେभ्यୋ वा ॥ ୨୨ ॥

ପୂର୍ବଜନ୍ମକୃତମିଦାନୀଂ ଥିତ କର୍ମ ଦ୍ବିବିଧମ୍ । ସୌପ-  
କ୍ରମଂ, ନିରୂପକ୍ରମଂ ଚ ଫଳଦାନବ୍ୟାପାରଯୁକ୍ତଂ ଶୌର୍ଣ୍ଣ-  
ବିପାକଂ ଚ ସୌପକ୍ରମଂ, ସାତପଦେଶେ ପ୍ରସାରିତେନାର୍ଦ୍ଧବ-  
ସ୍ତ୍ରେଣ ଶୌର୍ଣ୍ଣ ଶୁଦ୍ଧତା ତୁଲ୍ୟଂ, କାଳାନ୍ତରେ ଫଳପ୍ରଦମିଦାନୀଂ  
ନିର୍ବ୍ୟାପାରଂ ଚିରବିପାକଂ ନିରୂପକ୍ରମଂ, ନିରାତପଦେଶେ  
ପିଣ୍ଡୀକୃତାନ୍ତର୍ଦ୍ଧବସ୍ତୁତୁଲ୍ୟମ୍ । ତତ୍ର ସଂଯମେଽସ୍ୟ ସାଚ୍ଚାତ୍ମା-  
ରାତ୍ତଦ୍ବିପାକସ୍ୟାୟୁଷୋଽବସାନମପରାନ୍ତଶବ୍ଦିତଂ ଜ୍ଞାୟତେ ।  
ପରସ୍ୟ ପ୍ରଜାପତେରନ୍ତୋ ମହାପ୍ରଲୟଃ । ନରାଦୀନାଂ ମରଣ-  
ମପରାନ୍ତଃ । ତସ୍ୟ ଜ୍ଞାନମସୁଷ୍ମିନ୍ଦେଶେଽମୁକକାଳେ ମମ  
ଦେହବିଯୋଗ ଇତି ସାଚ୍ଚାତ୍ମାକାରଃ । ତତ୍ର ସୌପକ୍ରମକର୍ମସା-  
ଚ୍ଚାତ୍ମାକାରେ ତଦ୍ବିପାକସ୍ୟ ଭଟ୍ଟିତି ଭୋଗାର୍ଥବହୁଶରୀରାଣି  
ଗୃହୀତ୍ବା ଯୋଗୀ ସ୍ନେହ୍ୟା ମ୍ରିୟତେ । ଏକେନ ତତ୍ର ତନ୍ନୋଗି

মরণবিলম্ব: । প্রসঙ্গাदाह—“अरिष्टेभ्यो वा” इति ।  
 तत्राध्यात्मिकारिष्टानि करपिहितकर्णपुटस्य प्राणघो-  
 षाश्रवणादीनि, आधिभौतिकानि यमभटदर्शनादीनि,  
 आधिदैविकान्यकस्मात्स्वर्गदर्शनादीनि, एतान्यरिव-  
 ज्ञासयन्यरिष्टानि त्रिविधानि मरणलिङ्गानि तेभ्यो वा  
 मरणज्ञानं भवत्ययौगिनोऽपीत्यर्थः ॥२२॥

২২। সোপক্রম ও নিরুপক্রম ভেদে কৰ্ম্ম দ্বিবিধ সোপক্রম  
 ( যে ফল প্রদান করিতে আরম্ভ করিয়াছে ) নিরুপক্রম ( বাহা  
 বিলম্বে ফলদান করিবে ) এই উভয়বিধ কৰ্ম্মে সংযম করিলে মরণ  
 জ্ঞান ( কোন দেশে কখন কিরূপে মৃত্যু হইবে ) তাহা জানা যায় ।  
 নানাবিধ অরিষ্ট অর্থাৎ মরণচিহ্ন দ্বারা ও মৃত্যুজ্ঞান হইয়া থাকে ।

মৈত্র্যাदिषु बलानि ॥२३॥

पूर्वं मैत्रीकरुणामुदितासु संयमो विहितस्तेन  
 तासां बलानि वीर्याणि भवन्ति । यैर्योगী प्राणि-  
 मात्रस्य सुखकरः सुहृद्भवति, दुःखादुद्धर्ता भवति, अप-  
 क्षपाती भवति । उपेक्षा त्वीदासीन्यमात्रं न तस्य  
 बलं किञ्चिदस्ति संयमभावादित्यर्थः ॥२३॥

২৩। ( প্রথমপাদোক্ত ) মৈত্রী করুণা ও মুদিতারূপ চিত্ত  
 প্রকাশের উপায় তিনটীতে সংযম করিলে সেই সেই বিষয়ে অমোঘ  
 শক্তি জন্মে, বাহার উৎপত্তি হইলে ইচ্ছামাত্রেই যোগিগণ প্রাণীমাত্রের  
 সুখ দান ও দুঃখ হরণ অনায়াসে করিতে পারেন ।



बलेषु हस्तिबलादीनि ॥२४॥

हस्तिहनुमद्रुडादिबलेषु तद्भावेन संयमा-  
त्तानि बलानि योगिनः प्रादुर्भवन्ति । चित्तस्य स्वत-  
सर्वसामर्थ्यादित्यर्थः ॥२४॥

२४ । हस्ती प्रकृतिर बल मयम् करिणे सेहै सेहै बल नाक  
हनु, आदि बल द्वारा हनुमान, गरुड़ प्रकृतिर बल वृत्तिते रहैवे ।

प्रवृत्त्यालोकन्यासात्सूक्ष्मव्यवहितविप्रकृष्ट-

ज्ञानम् ॥२५॥

ज्योतिष्मती प्रवृत्तिः प्रागुक्ता । तस्याः ज्योतिः-  
साक्षात्काररूपप्रवृत्तेर्य आलोक आसदं सर्वतो विप्रकृतं  
निर्मलबुद्धिसत्त्वं, तस्य सूक्ष्मे परमाण्वादौ, भूतव्यव-  
हिते निध्वादौ, विप्रकृष्टे मेवन्तरवर्तिरसायनादौ,  
न्यासात्प्रक्षेपात्तेषां ज्ञानं साक्षात्कारो भवति । सौरालो-  
कसंयोगाद् घटादिज्ञानवदित्यर्थः ॥२५॥

२५ । ज्योतिष्मती प्रवृत्तिर आलोक अर्थात् मन्त्रप्रकाशके  
शून्य-वावहित-दूरवर्ती पदार्थे निरुपेक्ष करिणे सेहै सेहै विषयैर  
ज्ञान हर ।

एवं संयमेन साक्षात्कृतबुद्ध्यालोकद्वारा ज्ञानमुक्ता  
भौतिके तद्द्वारा तदाह—

भुवनज्ञानं सूर्ये संयमात् ॥२६॥

दिवि देदीप्यमानमार्तण्डमण्डले सुषुम्नाऽऽदिहा-  
रके सहस्ररश्मिमालिनि संयमाद् दृश्याभिव्रं चित्तं  
चतुर्दशभुवनानि साक्षात्करोतीत्यर्थः ॥२६॥

२६। सुषुम्ना नाडीके द्वार करिष्य श्रयामण्डले मध्यम करिने  
ममसु भुवनेन ज्ञान कये ।

**चन्द्रे ताराव्यूहज्ञानम् ॥२७॥**

चन्द्रे संयमान्नक्षत्राणां सन्निवेशविशेषं साक्षा-  
त्करोति । सूर्यस्य नक्षत्राभिभावकत्वात्तत्संयमात्त-  
ज्ज्ञानं न भवतीति भावः ॥२७॥

२७। चन्द्रमण्डले मध्यम करिने तारागणेर बाहेर अर्थात्  
कोथार कोन तारा आछे ताहा वृत्तिते पारा यार ।

**ध्रुवे तद्गतिज्ञानम् ॥२८॥**

ध्रुवे संयमात्तासान्ताराणां गतिं जानाति । इयं  
ताराऽनेन ग्रहेण सहानेन पथा एतावन्तं कालं गच्छ-  
तीति ॥२८॥

२८। ध्रुवताराय मध्यम इहेले तारागणेर गति जाना यार ।  
एहे तारा एहे काले एहे राशिते एहे नक्षत्रेर सहित मयन करे  
इहा विमेष करिष्य जानिते पारा यार ।

एवं बाह्यसिद्धीरक्ताऽऽध्यात्मिकसिद्धीराह—

**नाभिचक्रे कायव्यूहज्ञानम् ॥२९॥**

कायस्य मध्यभागे यन्नाभिचक्रमाधारलिङ्गचक्राभ्यां

চতুষ্টপত্রাভ্যামুপরিস্থিতং দশপত্রম্ ; তস্মিন্ সংয-  
মাহিহস্য সংনিবেশং জানাতি । বাতপিত্তশ্লেষ্মাণস্বয়ী  
দোষাঃ । ত্বগ্-রুধিরমাংসস্ত্রাণ্যস্থিমজ্জাশুক্রাণি সপ্ত  
ধাতবঃ । তेषাং পূর্বং পূর্বং বাহ্যমিত্যেব কাযবিন্যাসঃ ॥২৫॥

২৯। শরীরের মধ্যস্থলে নাভিচক্রে সংযম করিলে কাযবাহ  
( দেহাস্তর্গত সমস্ত পদার্থের ) সমাক্ জ্ঞান হয় । বাত পিত্ত ও শ্লেষ্মা  
এই তিনের দোষ, সপ্তধাতু ( বৃক্ রুধির মাংস মেদ অস্থি মজ্জা ও  
শুক্র ) ইহাদের পূর্ব পূর্ব উত্তরোত্তরের কারণ । অর্থাৎ রস হইতে  
রক্ত, রক্ত হইতে মাংস ইত্যাদি ক্রমে উৎপত্তি হইয়া থাকে ।

**কণ্ঠকূপে क्षুতিपासानिवृत्तिः ॥৩০॥**

জিহ্বাতন্তোরধস্তা কণ্ঠস্য কূপাকারঃ প্রদেশো-  
স্তি । যত্র প্রাণাদেঃ সংঘর্ষাৎ ক্ষুতিপাসে ভবতঃ ।  
তত্র সংযমাত্তন্নিবৃत्तिरিত্যর্থঃ ॥৩০॥

৩০। জিহ্বার নিম্নে কণ্ঠশিরা, তাহার নিম্নে কণ্ঠ ( কণ্ঠশিরা  
মূল হইতে বক্ষঃস্থল পর্য্যন্ত ) তন্নিম্নে যে কূপাকার স্থান আছে  
তাহাতে সংযম করিলে ক্ষুধা তৃষ্ণা থাকে না ।

**কূর্মনাড্যাং স্থৈর্যম্ ॥৩১॥**

কূপাদধ উরসি কূর্মাকারা নাড্যস্তি । তত্র  
সংযমাত্তদ্রবিষ্টস্য চিত্তস্য স্থৈর্যং সিদ্ধয়তীত্যর্থঃ ॥৩১॥

৩১। উক্ত কূপাকার স্থানের নিম্নে বক্ষঃস্থলে যে নাড়ী কূর্মাকার  
আছে তাহাতে সংযম করিলে চিত্তের স্থিরতা হয় ।

मूर्धज्योतिषि सिद्धदर्शनम् ॥३२॥

शिरःकपाले यच्छिद्रं ब्रह्मरम्भाख्यं सुषुम्नायोगा-  
 वृद्धयस्यचित्तमणिप्रभायोगाच्च भास्वरं मूर्धन्योतिः ।  
 तत्र संयमात् सिद्धानदृश्यानपि पश्यतीत्यर्थः ॥३२॥

৩২। হৃদয়স্থ প্রভাস্বর জ্যোতিঃ সুষুম্নাপথে ব্রহ্মরন্ধ্রে প্রকাশিত  
আছে, তাহাতে সংঘম করিলে অন্তরীক্ষবাসী সিদ্ধগণের দর্শন হয়।

प्रातिभाद्या सर्वम् ॥३३॥

विवेकख्यातिर्हि प्रसंख्यानं संसारतारकं तदर्थं  
संयमे क्रियमाणे प्रसंख्यानोपसूचकं प्रतिभया जहमा-  
त्रेण जातं प्रातिभं ज्ञानं भवति । तेन वा योगी  
सर्वं जानाति । यथा सूर्योदये सूचकारुणप्रभया लोकः  
पश्यति तद्वत् । राजवार्तिके तु सर्वनिमित्तानपेक्षमनो-  
मात्रजन्यं यथाऽर्थं भट्टित्युत्पद्यमानं ज्ञानं प्रतिमा ।  
तस्याः संयमात् प्रातिभं विवेकख्यातेः पूर्वभावितारकमु-  
देति । तेन सर्वं योगी जानातीति व्याख्यातम् ॥३३॥

৩৩। বিবেক খ্যাতিরূপ প্রসংখ্যান জ্ঞান সংসার হইতে  
তরণ করে বলিয়া তাহাকে তারক বলে। এবং নিজের প্রতি-  
ভাষারা তর্ক তইতে উৎপন্ন বলিয়া সেই জ্ঞানকে প্রাতিভা বলে।  
তাহাতে সংশয় করিলে যোগী সকল জানিতে পারে।

हृदये चित्तसंवित् ॥३४॥

अधोमुखे हृत्पद्मे चित्तस्य स्थाने संयमात्मवास-  
नस्य चित्तस्य संविद्भवतीत्यर्थः ॥३४॥

३४ । अधोमुखं रुद्रप्रपद्मे चित्तेर स्थानं, तथात्र चित्तं संयमं करिणे  
संसाररहितं चित्तेर ज्ञानं जन्मे ।

सत्त्वपुरुषयोरत्यन्तासंकीर्णयोः प्रत्ययावि-  
शेषो भोगः पारार्थ्यात्स्वार्थसंयमा-  
त्पुरुषज्ञानम् ॥३५॥

बुद्ध्यात्मनोर्भोग्यभोक्तृत्वेनात्यन्तभिन्नयोर्यः प्रत्यया-  
विशेषो बुद्धिपरिणामः सुखदुःखमोहप्रत्ययः पुरुषस्य  
प्रतिबिम्बग्राहिभिरविशेषः साकृष्यं प्रतिबिम्बद्वारा  
सुखाद्यारोपः स भोगो बुद्धिस्थो दृश्यत्वात्परार्थः पुरु-  
षस्य भोक्तुः शेषभूतस्तस्मात्परार्थाद्भोगाच्चिप्रतिबिम्बोप-  
सर्जनकप्रत्ययरूपाज्जडादन्यच्चित्स्वभावः प्रतिबिम्बः स्वा-  
र्थी नान्विशेषः । तत्र संयमात्पुरुषस्य साक्षात्कारो  
भवति । सोऽपि स्वप्रकाशेन पुरुषेण दृश्यो बुद्धिस्थो  
न पुरुषं विषयीकर्तुमीष्टे । किं त्वनात्माकारत्वशून्यत्वे  
नात्ममात्रप्रतिबिम्बग्राहित्वात्पुरुषज्ञानमित्युच्यते । तथा  
च श्रुतिः—“विज्ञातारमरे केन विजानीयात्” इति ॥३५॥

३५ । बुद्धिं परिनाम्नी, पुरुषं अपरिणामी, सूत्ररां धर्मं मामो  
उभयं समानं नह, तथापि वृत्तिर साकृष्या वशतः चित्तं धर्मं सूत्रं

हृत्थादिर भोगं पुरुषे आरोपितं ह्य । कारणं ब्रूय ७ । ताहार  
वृत्तिं पुरुषे निमित्तं ; ये वस्तु परार्थं नहे केवलं चिन्मयं रूपं सैव  
पुरुषे संयमं करिने पुरुषं साक्षात्कारं सिद्धं ह्य ।

संप्रत्यस्य संयमस्य पुरुषसाक्षात्कारात्प्राग्भवाः

सिद्धीर्दर्शयति—

ततः प्रातिभश्चावणवेदनादर्शास्वा-

दवार्ता जायन्ते ॥३६॥

ततः स्वार्थसंयमात्प्रातिभं पूर्वोक्तं सर्गगोचरं ज्ञानं  
मनोमात्रेण योगजशुक्लं धर्मानुगृहीतेन जायते । दि-  
व्यानां शब्दस्पर्शरूपरसगन्धानां ग्राहकाणि श्रोत्रत्वक्-  
चक्षुर्जिह्वाघ्राणानि क्रमेण आवणवेदनादर्शास्वादवार्ता  
संज्ञानि जायन्ते दिव्यशब्दग्राहकं श्रोत्रं यदा योगिनो  
भवति तदा तस्य श्रोत्रस्य आवणमिति तान्त्रिकी संज्ञा  
भवति तथा घ्राणस्य वार्ता, संज्ञेत्याद्युहनीयम् ॥३६॥

३६ । पूर्वोक्तं स्वार्थं संयमं इहेते आश्रयज्ञान इत्यादि पर्याप्त  
योगादिगैर व्युत्थानकाले ७ प्रतिभादिनामकं अनौक्तिकं सिद्धि  
जन्मिनां थारक ।

ननु तर्ह्ययं योगी कृतकृत्य इत्यत आह—

ते समाधावुपसर्गा व्युत्थाने सिद्धयः ॥ ३७ ॥

ते प्रातिभाऽऽदयः समाधौ निःश्रेयसफले रतस्यो-  
पसर्गा विघ्ना भवन्ति । अतो मुक्त्यर्थी तानुपेक्षते ।

न ह्यात्मसम्बोधनं विना सिद्धिकोव्याऽपि कृतकृत्यता  
भवति । तदुक्तम्, परमगुरुणा श्रौकण्येन—

“एतद् बुद्ध्वा बुद्धिमान् स्यात्कृतकृत्यश्च भारत” इति ।  
व्युत्थाने रतस्य तु ताः सिद्धयो भवन्तीत्यर्थः ॥ ३७ ॥

७१ । मेहे पूर्वोक्त प्रातिभादि सिद्धिसकल भुक्तिकामौ योगीर  
पक्षे समाधिर विप्र इहेने७ वृथानर उवाक्तिरु निकट सिद्धि वनिष्ठा  
गणा इहेना थाके ।

तदेवं संयमस्य ज्ञानरूपां विभूतिमात्मदर्शनान्ता-  
मुक्ता क्रियारूपामाह—

बन्धकारणशैथिल्यात्प्रचारसंवेदनाच्च

चित्तस्य परशरीरावेशः ॥ ३८ ॥

सर्वत्र व्याप्तिशीलस्य चित्तस्य स्वशरीरमात्रे सङ्गो-  
चेन स्थितिर्बन्धः तस्य कारणं धर्माधर्मौ तयोः संयमेन  
शैथिल्यं भवति । प्रचरत्यनेन चित्तमिति प्रचारो ना-  
डीसङ्घः, तस्यापि संयमेन संवेदनमधुनाऽनया नाद्या  
सञ्चरतीति ज्ञानं भवति, तथा प्राणेन्द्रियमार्गनाडीज्ञानं  
भवति । तथा च बन्धकरज्जुनाशे मार्गज्ञस्य स्वपरवे-  
श्मप्रवेशवच्चित्तस्य परकाये मृते जीवति वा प्रवेशो  
भवति चित्तमन्विन्द्रियाणि विशन्ति मधुकरराजमिव  
मक्षिका इत्यर्थः ॥ ३८ ॥

७२ । मर्कट प्रकाश शब्दाव चित्तव निखर शरीरे मण्डकोठे



ধাকার নাম বন্ধ। তাহার কারণ ধর্ম্য ও অধর্ম্য, সংঘমের দ্বারা সেই ধর্ম্যাধর্ম্যের শিথিলতা হয়। এবং বাহ্যদ্বারা চিত্ত বিচরণ করে তাহার নাম প্রচার অর্থাৎ নাড়ী সমূহ। তাহার সংঘমের দ্বারা প্রাণ ও ইন্দ্রিয় গমনপথের জ্ঞান জন্মে। এই জ্ঞান দ্বারাই যোগী নিজশরীরে বা পরশরীরে প্রবেশ করিতে পারে।

উদানজযাজ্জলপঙ্ককণ্টকাদিষ্ণ-

সঙ্গ উত্ক্রান্তিশ্চ ॥ ২৫ ॥

দ্বয়ী স্বল্বিন্দ্রিয়াণাং প্রবৃত্তি: । বাহ্যাস্ত্যাস্ত্যলো-  
চনরূপা, আন্তরী জীবনযোনিপ্রযত্নরূপা সর্বকরণ-  
সাধারণী, অস্যা: কার্যা: পঞ্চ প্রাণাদয়: । তত্র নাসি-  
কাস্ত্যাদাহৃদয়ং স্থিত: প্রাণ:, আহৃদযাদানাভি স্থিত:  
সমানো ভুতং সমং নয়তীতি, আনামেরাপাদতলং স্থিতো-  
পানো মলমপনয়তীতি, আনাসায়াদাশিরীষ্তিরুদান  
উত্ক্রান্তিহেতু:, সর্বদেহব্যাপী ব্যান:, তেধু প্রাণ:  
শ্রেষ্ঠ: । তত্রোদানস্য সংঘমেণ জযাদব্ধিপঙ্ককণ্টকাদি-  
ষ্ণসক্তৌ যোগী লঘুত্বাদুপরি গচ্ছতি, স্বেচ্ছয়া মরণশ্চ  
লভত ইত্যর্থ: ॥ ২৫ ॥

৩৯। ইন্দ্রিয় সমূহের কার্যা দুই প্রকার, বাহ্য কার্যা ও আভ্যন্তর  
কার্যা, জীবনধারণ তাহাদের আভ্যন্তরীণ কার্যা। যে জিহ্বা দ্বারা

হৃদয় হইতে নাসিকা পর্য্যন্ত, ওদাৰ্ঘ্য বায়ুর গতাগতি সাধিত হয় সেই ক্রিয়ার নাম প্রাণ। হৃদয় হইতে নাভি পর্য্যন্ত সমান, সে ভুক্ত দ্রব্য পরিপাক করিয়া থাকে। নাভি হইতে পাদতল স্থিত অপান মল ত্যাগ করিয়া থাকে, নাসিকা হইতে সমস্ত শির ব্যাপি উদান, সৰ্বদেহ ব্যাপী ব্যান, তাহার মধ্যে প্রাণ শ্রেষ্ঠ। ইহাদের মধ্যে উদানে সংঘম সাধিত হইলে জল, কৰ্দম, কণ্টক প্রভৃতির উপরি অনায়াসে পরিভ্রমণ করিতে পারা যায় এবং যোগী মরণকে ইচ্ছাধীন করিতে পারেন।

### সমানজয়াত্জ্বলনম্ ॥ ৪০ ॥

নাভিনিকটস্থান্নি ব্যাপিনঃ সমানস্য বশীকারা-  
দগ্নেজ্জ্বলনং ভবতি, যেন জ্বলন্তি ব দৃশ্যত ইত্যর্থঃ ।

এবং প্রাণাদিজয়াত্বেচ্ছয়া তল্ক্রিয়াসিদ্ধির্বোধ্যা ॥ ৪০ ॥

৪০। নাভির নিকটস্থ জঠর অগ্নিকে ব্যাপিয়া সমান নামক যে বায়ু আছে তাহাকে সংঘম দ্বারা জয় করিতে পারিলে অগ্নির ত্রায় তেজস্বী হইতে পারে এবং প্রাণাদি বায়ু জয় করিলে ইচ্ছাপূর্বক প্রাণাদির জয় সাধন করা যায়।

শ্রীত্রাকাশযোঃ সম্বন্ধস্যমাহিব্যং

শ্রীত্রম্ ॥ ৪১ ॥

আহঙ্কারিকস্ত্যপি শ্রীত্রস্ত্রাকাশেনাধারাধেয়ভা-  
বোঽস্মি। উপলক্ষণমেতৎ। ত্বগ্বায়ুঃ, চক্ষুস্তেজসীঃ,  
অপ্-রসনযোঃ, ঘ্রাণভূম্যোঃ, সম্বন্ধেষু সংযমাদিব্যানী-

ন্দ্ৰিয়াণি স্রাবণবেদনাঃ স্যুতসংজ্ঞানি সম্ভবন্তি,  
যৈর্দৈবশব্দাদীন্ যুগপজ্জানাতিত্যর্থ: ॥ ৪১ ॥

৪১। আহ্কারিক শ্রোত্রের আকাশের সহিত আধার (আশ্রয়) আধেয় (আশ্রিত) ভাব আছে। এই সূত্রে শ্রোত্রাকাশশব্দ উপলক্ষণ। এই প্রকার স্বগিত্ত্বের বায়ুর, চক্ষুর সহিত তেজের, রসনার সহিত জলের ও ঘ্রাণেন্দ্রিয়ের সহিত ক্রিতির যে আধার-আধেয় সম্বন্ধ আছে, যোগী তাহা জ্ঞাত হইয়া সেই বিষয়ে সংযম করিলে দিব্য অর্থাৎ অলৌকিক স্পর্শাদি শক্তির লাভ করিতে পারেন। অর্থাৎ বাহ্য দ্বারা অলৌকিক শব্দাদি একসঙ্গে জানিতে পারেন।

कायाकाशयोः सम्बन्धसंयमाल्लघुतूल-

समापत्तिश्चाकाशगमनम् ॥ ४२ ॥

तयोः संयोगं जित्वा लघुनि तूलादौ वा तद्भावेन  
समाधिना लघुकायो भूत्वाऽऽदौ जले विहरति । तत  
जर्णनाभितन्तुषु विहरति । पश्चात्सूर्यरश्मिषु । ततो  
यथेष्टमाकाशे गच्छतीत्यर्थः ॥ ४२ ॥

৪২। শরীর ও আকাশ এই উভয়ের সংযোগ (সম্বন্ধ) আছে, তাহাকে জয় করিয়া যোগী লঘুবস্তুতে ও তুলাদিতে লঘুভাবাপন্ন সমাধির দ্বারা লঘুকায় হইয়া প্রথমতঃ জলে পরে নুতাতস্তুতে (মাকড়সার সূত্রে) অনন্তর সূর্য্যরশ্মিতে তাহার পর আকাশে ইচ্ছানুরূপ বিচরণ করিতে পারেন।

বহিরকল্পিতাৱৃচ্চির্মহাবিদেহা ততঃ

প্রকাশাবরণচ্চয়ঃ ॥ ৪৩ ॥

দেহেঃসংভাবে সত্যেব, মে মনো বহিরস্বীতি কল্য-  
নয়া মনসো দেহাদ্বির্ভূতলাভো ভবতি, সা কল্পিতা-  
বিদেহাঃস্বাধারণা তথা দেহেঃসংभावत्याগে সতি  
স্বত এব বহির্ভূতলাভো ভবতি সেবমকল্পিতা মহা  
বিদেহাঃস্বাধারণা। ততঃ প্রকাশস্বभावस्य चित्तस्य  
क्लेशकर्माद्यावरणक्षयो भवति। ततः सर्वज्ञत्वलाभ  
इत्यर्थः ॥ ४३॥

৪৩। শরীরে অহং ভাব থাকিলে আমার মন বাহিরে থাক  
এই প্রকার কল্পনা দ্বারা দেহ ইহাতে মনের বহির্ভূতি লাভ হয়,  
তাহার নাম কল্পিতা মহাবিদেহা নামক ধারণা। সেই মহা-  
বিদেহা নামক ধারণা ইহাতে প্রকাশ স্বভাব চিত্তের ক্লেশ কর্মাদি  
আবরণ ক্ষয় হয়। সেই ক্লেশ কর্মাদি ক্ষয় ইহাতেই সর্বজ্ঞত্ব লাভ  
হইয়া থাকে।

স্থূলস্বরূপসূক্ষ্মান্বয়ার্থবত্বসংযমা-

ভূতজয়ঃ ॥ ৪৪ ॥

পঞ্চভূতানাং স্থূলং দৃশ্যমানমবয়বসংস্থানং পৃথিবী-  
ত্বাদিজাতিমত্ ক্রমৈকৈকান্যনৈঃ শব্দাদিभिঃ পঞ্চগুণৈঃ  
স্থূলৈর্যুক্তমিত্যেকং রূপম্। অথ দ্বিতীয়ং তৈশ্চ স্বরূপং

क्रमेण काठिन्यस्नेहौष्ण्यप्रेरणसर्वगतत्वलक्षणं, प्रेरणा  
वायोस्तृणादिवाहकत्वम् । अथ तृतीयं तेषां रूपम्  
सूक्ष्मं कारणं परमाणवः, तेषां सूक्ष्माणि पञ्च-  
तन्मात्राणि । अथ चतुर्थं तेषां रूपं गुणत्रयं तद्वि-  
स्वकारणत्वेनान्वेतीत्यन्वयः सामान्यम् । अथ पञ्चमं तेषां  
भूतानां रूपमर्थवत्त्वं भोगापवर्गसामर्थ्यं गुणनिष्ठं स्वेषु  
गुणान्वयादागतम् । एवं भूतानां पञ्चरूपेषु कार्यस्वरूप-  
हेतुषु स्थूलादिक्रमेण संयमाद्भूतानि योगिसङ्कल्पानुसा-  
रीणि भवन्ति, वत्सानुसारिण्य इव गाव इत्यर्थः ॥४३॥

४४ । पञ्चभूतेर क्रमे एक एक करिष्या नूनं सूक्ष्मशक्तादि  
पञ्चगुणयुक्त परिदृश्यमानं सूक्ष्मं स्थिति, अप, तेज, मरु, वायु, जल  
प्रथम अवस्था । ताहादेर द्वितीय रूप क्रमे काठिन्य, स्नेह, उष्ण,  
प्रेरणा, सर्वज्ञत्व तृतीयवस्था ताहादेर सूक्ष्म कारण परमाणुसकल  
ताहादर सूक्ष्मतन्मात्र सकल ; ताहादेर चतुर्थरूप सद्, रजः, तमः  
गुणत्रय । स्वकारणरूपे समस्त अवस्था । সেই भूतेर पञ्चमरूप अर्थ-  
वत् अवस्था भोगावर्ग सामान्य, এই प्रकार पञ्च अवस्थारूप भूते  
स्थूलादिक्रमे संयम करिले वत्सानुसारिणी गात्रीर तानि योगीर सङ्कल्पा-  
नुसारि भूतसकल इहिया থাকे ।

ततोऽणिमादिप्रादुर्भावः कायसम्पत्त-

इमानभिधातश्च ॥ ४५ ॥

ততো ভূতজয়াদ্যোগিনোঃশিমা দ্যষ্টসিদ্ধয়ঃ প্রাদুর্ভ-  
বন্তি । পরমাণুতুল্যত্বমণিমা, বিভূত্বং মহিমা, তুল-  
পিণ্ডবলঘুত্বং লঘিমা, মেরুবদ্ গুরুত্বং গরিমা, অঙ্গুল্যা  
চন্দ্রসংস্পর্শনং প্রাপ্তিঃ, সত্যসঙ্কল্যত্বং প্রাকাম্যম্, ভূত-  
নিয়ন্তৃত্বং বশিত্বং, ভূতস্রষ্টৃত্বমৌশিত্বম্, ইত্যষ্টৈশ্বর্যাণি ।  
অত্র প্রাপ্ত্যন্তানি স্থূলসংযমাত্তিষ্ঠান্তি । স্বরূপসংযমা-  
ত্মাকাম্যম্ । অবশিষ্টং হেতুসংযমাদিতি বিভাগঃ ।  
কায়সম্পদ্ব্যচ্যতে, তস্য কায়স্য ভূতধর্মঃ কাঠিন্যা-  
দিভিরনভিঘাতস্ত্ব ভূতজয়াৎ সিদ্ধয়তি । যেন শিলাঃস্তঃ  
প্রবিশতি, শীতোষ্ণাদয়ো ন বাধন্ত ইত্যর্থঃ ॥ ৪৫ ॥

৪৫। সেই ভূত জয় হইতে যোগীর অণিমা, বিভূত্ব মহিমা,  
তুল্যরাশির তুল্য লঘু লঘিমা, পর্বতের তুল্য গুরুত্ব গরিমা, অঙ্গুলি  
দ্বারা চন্দ্র স্পর্শনের নাম প্রাপ্তি, ইচ্ছার অনভিঘাত প্রকাম্য ভূত  
সমূহের নিয়োগ কর্তৃত্ব বশিত্ব, ভূতস্রজনকর্তৃত্ব ঐশিত্ব এই আট-  
প্রকার ঐশ্বর্য্য। ইহার মধ্যে স্থূলে সংযম করিলে অণিমা, গরিমা  
এবং প্রাপ্তির সিদ্ধি হইয়া থাকে। স্বরূপে সংযম করিলে প্রকাম্যের  
এবং হেতু সংযম করিলে বশিত্ব এবং ঐশিত্বের সিদ্ধি হয়। কায়  
সম্পদ বলা হইতেছে সেই শরীরের কাঠিন্যাদি ভূত ধর্ম্মের দ্বারা  
যোগীর শরীরাদি ক্রিয়ার প্রতিবন্ধক করিতে পারে না। বাহা  
দ্বারা শিলার মধ্যেও প্রবেশ করিতে পারে, শীতোষ্ণাদি কোন  
প্রতিবন্ধক থাকে না।

रूपलावण्यबलवज्रसंहननत्वानि

कायसंपत् ॥ ४६ ॥

चक्षुःप्रियं रूपं, लावण्यं सर्वाङ्गसौन्दर्यं, बलं वीर्यं,  
वज्रस्येव संहननमवयवव्यूहे यस्य तद्भावो वज्रसंहननत्वं,  
हनुमति प्रसिद्धम् ॥ ४६ ॥

४७। चक्षुः प्रियरूप, सर्वाङ्ग सौन्दर्य लावणा, अतिवीर्या  
एवं वज्रस्येव अति दृढ, এই সমস্ত শরীরের সম্পদ কল্পে।  
অতিশয় বীর্যাদি হনুমানের প্রসিদ্ধ।

भूतजयानन्तरमिन्द्रियजयोपायमाह—

ग्रहणस्वरूपास्मिताऽन्वयार्थवत्त्वसंयमा-

दिन्द्रियजयः ॥ ४७ ॥

शब्दः षड्जादिः, स्पर्शः शीतादिः, रूपं पीतादिः,  
रसो मधुरादिः, गन्धः सुरम्यादिरिति, सामान्यविशे-  
षात्मकशब्दादिगोचराः पञ्च वृत्तयः कार्याः श्रोत्रादी-  
न्द्रियाणां ग्रहणानि प्रथमं रूपं, प्रकाशकत्वं स्वरूपं  
तेषां द्वितीयम्, अस्मितालक्षणसात्विकाहङ्कारः कारणं  
तेषां तृतीयम् । अन्वयार्थवत्त्वे चतुर्थपञ्चमे व्याख्याते।  
तेषु पञ्चस्त्रिन्द्रियरूपेषु संयमादिन्द्रियजयो भवति ॥४७॥

४७। গ্রহণ, স্বরূপ, অস্মিতা, অবয়ব এবং অর্থবহরূপে পাঁচ



প্রকারে বিভক্ত যে শব্দ, স্পর্শ, রূপ, রস, গন্ধ তাহাতে সংযম করিলে যোগী ইন্দ্রিয় জয় করিতে পারে।

ততঃ কিং তত্রাহ—

ততো মনোজবিত্বং বিকরণभावः

प्रधानजयश्च ॥ ৪৮ ॥

মনোবক্তাযস্যানুত্তমো গতিলাভো মনোজবিত্বং, বিদেহানপেচ্চাণামিন্দ্রিয়াণাং দূরবাহ্যার্থজ্ঞানে বিকরণত্বং বিকরণभावः, প্রধানস্যান্বয়স্য চতুর্থরূপস্য জয়ঃ সর্বজগদ্বশিত্বম্ ইতি সিদ্ধয় ইন্দ্রিয়জয়াঙ্গবন্তী-  
ত্যর্থঃ । এতা অগ্নিমায়াঃ প্রধানজয়ান্তাঃ সিদ্ধয়োঽ-  
স্মিন্ শাস্ত্রে মধুপ্রতীকা উচ্যন্তে, মধুন একদেশবদা-  
স্বাচ্যন্ত ইতি মধুপ্রতীকা মধুতুল্যা ইত্যর্থঃ । যদ্বা  
স্থূলাদিপ্রধানান্তবস্তুবিষয়া যোগজন্যর্ত্তম্বরপ্রজ্ঞা মধু  
তত্প্রতীকং কারণং সাক্ষাৎকৃতং ভূতেন্দ্রিয়জয়দ্বারা যাসাং  
তা মধুপ্রতীকাঃ ॥ ৪৮ ॥

৪৮। সেই ইন্দ্রিয় জয় হইতে মনোজবিত্ত নামক মনের আয়-  
শরীরের গতিলাভ হয়, স্থূল শরীরকে অপেক্ষা না করিয়া (ইচ্ছানু-  
সারে অতি দূরদেশে অতীতাদি বিষয়ে) বিকরণ ভাব নামক ইন্দ্রিয়ের  
বৃত্তিলাভ যোগিগণের হইয়া থাকে। এই সকল অগ্নিমাди করিয়া  
প্রধান জয় পর্য্যন্ত সিদ্ধি সকলকে এই (যোগ) শাস্ত্রে মধুপ্রতীকা

বলিয়া থাকে। ইহার আশ্রয় মধুর ভায়। মধুপ্রতীক অর্থ মধুতুল্য।

এবং সংযমাৎ জ্ঞানক্রিয়াসিদ্ধয়: সাচ্চাক্ষুদ্রাঙ্গাদ্বারা  
আবিলেকখ্যাতিার্থা উপন্যস্তা: । সপ্রতি বিবেকখ্যাতি-  
রবান্তরসিদ্ধিমাছ --

সত্বপুরুষান্যতাখ্যাতিমাত্রস্য সর্বভাবা-

ধিষ্ঠাত্বং সর্বজ্ঞাত্বত্বত্ব ॥৪৬॥

পূর্বোক্তস্বার্থসংযমেণ — নিদ্বীতরজস্তমোমলস্তান্ন:  
করণস্য জয়ে বশীকারসংজ্ঞায়ামপরস্যাং বিরক্তৌ স্থিতস্য  
বুদ্ধিসত্বাত্মনোর্মদখ্যাতির্জায়তে তন্মাত্রস্য তদাহুতি-  
পরস্য যোগিন: সর্বেষাং ভাবানাং প্রধানতত্পরিণামানাং  
ধিষ্ঠাত্বং, নিয়ন্তৃত্বং, সর্বেষাং ভূতভবদুর্ভাবানাং  
জ্ঞাত্বত্বত্ব সিদ্ধয়তি । এষা বিশোকানাং সিদ্ধি: ॥৪৬॥

৪৬। পূর্বোক্ত স্বার্থ সংযমেণ দ্বারা রজ: তম: বিদূরিত  
অন্ত:করণের জয় করিলে বশীকার সংজ্ঞা নামক ( বৈরাগ্য )  
বুদ্ধিসত্ত্ব ও আশ্রয় ভেদজ্ঞান ইহারা থাকে এবং সকল ভাব পদার্থে  
এবং প্রধান ও তাহার পরিণাম বস্তুতে অধিষ্ঠাতৃত্ব ও সর্বজ্ঞাতৃত্ব  
সিদ্ধ হয়। ইহার নাম বিশোকা সিদ্ধি।

অধুনা বিবেকখ্যাতির্মুখ্যাং সিদ্ধিমাছ—

তদ্বৈরাগ্যাৎপি দোষবীজদ্বয়ং কৌবল্যম্ ॥৪৭॥

তस्याং বিশৌকায়াং সিদ্ধৌ বৈরাগ্যাত্তদ্বৈতৌ বিবেক-  
 স্ত্যাভাবপি বৈরাগ্যং পরং भवति । ततो दोषाणां क्लेशानां  
 बीजं भ्रान्तिसंस्कारस्तस्य क्षये सर्वात्मना तिरोभावे  
 सति चित्तस्य परवৈराग्यसंस्कारशेषतायां पुरुषस्य  
 स्वरूपप्रतिष्ठत्वं कैवल्यं सिद्धयति । इयं संस्कारशेषाऽऽ-  
 ख्यासिद्धिः ॥ ५० ॥

৫০। পূর্বোক্ত বিশৌকায় সিদ্ধি সিদ্ধ হইলে বৈরাগ্যবশতঃ  
 তাহার হেতু বিবেকখ্যাতি উৎপন্ন হইলে পরবৈরাগ্য জন্মে। তাহার  
 ক্রেশের কারণ ভ্রান্তিসংস্কারে সম্পূর্ণরূপে তিরোভাব হইলে চিত্তের  
 পরবৈরাগ্যসংস্কারের শেষ হইয়া গেলে পুরুষের স্বরূপ প্রতিষ্ঠা নামক  
 কৈবল্য সিদ্ধি হয়। ইহা সংস্কারাশেষ নামক সিদ্ধি।

अत्र विघ्नोत्पत्तौ निरासोपायमाह—

स्थान्युपनिमन्त्रणे सङ्गस्मयाकरणं पुनर-

निष्ठप्रसङ्गात् ॥५१॥

चत्वारः खल्वमी योगिनः । प्रथमकल्पिको, मधु-  
 भूमिकः, प्रज्ञाज्योतिः, अतिक्रान्तभावनীয়श्च । तत्राद्यः  
 संयमे प्रवृत्तमात्रो न किञ्चित्परचित्तादिकं जानाति ।  
 द्वितीयः संप्रज्ञातयोगीन मधुमतीं चित्तभूमिमृतम्भरा-  
 प्रज्ञाऽवस्थां लब्ध्वा भूतेन्द्रियाणि साक्षात्कृतानि विजि-  
 गोषते तज्जयद्वारा पूर्वीक्ताः क्रमेण मधुप्रतीका विशोका

संस्कारशेषा चेति तिस्रो भूमीर्लब्धुकामः । तृतीयस्तु  
 जितभूतेन्द्रियत्वान्महेन्द्रादिभिरक्षोभ्यो लब्धभूमिद्वयो  
 विशोकाऽऽदिभूमिद्वयसिषाधविषया स्वार्थसंयमयत्न-  
 वान् । चतुर्थस्तु भगवान्महाऽनुभावो लब्धविवेकान्त-  
 भूमित्रयो विरक्तो विघ्नशङ्काशून्यो जीवन्मुक्तश्चतुर्थभूमौ  
 वर्तते । यस्य सप्तधा प्रान्तभूमिः प्रज्ञा व्याख्याता ।  
 तत्राद्यस्य योगिनो देवनिमन्त्रणयोग्यता नास्ति ।  
 अतः परिशेषान्मधुभूमिको योगी द्वितीयो यस्तस्य  
 स्थानिभिः तत्तत्स्थानस्वामिभिर्महेन्द्रादिभिरुपनिमन्त्रणं  
 प्रार्थनं क्रियते, भोः इहास्यतां स्वर्गादिस्थाने, रम्यतां  
 कमनीयेयं कन्या, दिव्योऽयं भोगो, रसायनमिदं जरा-  
 मृत्युनिवारकमिदं कामगं यानमित्येवं प्रार्थने सङ्गः  
 कामः, अहो ! ममायं योगप्रभाव इति स्मयश्च न  
 कर्तव्यः । किन्तु इत्थं तत्र दोषं भावयेत् घोरेषु संसारा-  
 ङ्गारेषु पापच्यमानेन मया जन्ममृतिप्रबन्धचक्रारूढेन  
 कथञ्चिदासादितः क्लेशकर्मान्धकारविध्वंसियोगप्रदीपः,  
 तस्य चैते तृणायोनयो विषयवायवः प्रतिपक्षाः,  
 स खल्वहं लब्धालोकः कथमनया मृगतृणया वञ्चितः,  
 तस्यैव पुनः पुनः प्रदीपस्य संसाराग्नेरात्मानमिन्धनी-  
 कुर्यामिति स्वस्ति वः स्वप्नोपमेभ्यः लपणप्रार्थनीयेभ्यो

বিষয়েভ্য ইত্যেবং নিশ্চিতমতিঃ, সমাধিং ভাবয়েত্ ।  
 সঙ্কে পাতিত্যং, স্ময়ে কৃতকৃত্যস্মান্যস্য যোগাসিদ্ধিঃ, ততো  
 যোগভ্রষ্টস্য পুনঃ সংসারস্যানিষ্টস্য প্রসঙ্গাত্ সঙ্ক-  
 স্ময়যোরকরণং কৈবল্যবিঘ্ননিরাসোপায় ইত্যর্থঃ ॥ ৫১ ॥

৫১। প্রথমকল্পিক মধুভূমিক প্রজ্ঞাজ্যোতি অতিক্রান্ত-  
 ভাবনীয় ভেদে যোগীচারপ্রকার । তন্মধ্যে প্রথম যোগী সংঘমে প্রবৃত্ত  
 মাত্র, সূতরাং পরচিত্তাদি জানিতে পারে না । দ্বিতীয় যোগী সংঘম-  
 দ্বারা ক্ষতস্তুরাপ্রজ্ঞা নামক মধুভূমি চিত্তভূমিকে লাভ করিয়া সাক্ষাৎ  
 কৃত ভূত ও ইন্দ্রিয়কে জয় করিতে ইচ্ছা করে ; তাহাকে জয় করিয়া  
 ক্রমে মধুপ্রতীকা, বিশোকা, সাক্ষারশেষা, এই তিনপ্রকার ভূমিকে  
 লাভ করিতে ইচ্ছা করে । তৃতীয় ও ভূতেন্দ্রিয় জয় হেতু মহেন্দ্রাদি  
 কর্তৃক অক্ষুদ্র বিশোধিত ভূমিদ্বয় লাভপূর্বক তাহাকে সাধন করিতে  
 ইচ্ছা করিয়া স্বার্থ সংঘমী হইয়া । সূতরাং চতুর্থ ষড়ৈশ্বর্যশালী  
 বিবেকাস্তর ভূমিদ্বয় লাভ করিয়া বিরক্ত বিরলসঙ্কাস্থ জীবগুণ্ড  
 যোগের চতুর্থভূমিতে বর্তমান হয় । বাহার সাতপ্রকার প্রান্তভূমি  
 ব্যাখ্যা করা হইয়াছে । তন্মধ্যে আত্মযোগীদিগের দেবনিমন্ত্রণ  
 যোগ্যতা থাকে না । অতএব শেষ মধুভূমিকযোগী স্বর্গাদি বাসী  
 ইন্দ্রাদি কর্তৃক অভিযুক্ত হইয়া থাকে । “ওহে এই স্বর্গাদিহানে চলিয়া  
 এসো” “ক্রিয়া কর” ইত্যাদি । কিন্তু এই প্রকার আমন্ত্রণে নিপুণ  
 এবং “অহো ! আমার তপস্তার এত প্রভাব এই প্রকার গর্বও  
 পরিহার্য্য ।” সেই নিমন্ত্রণে কামনা অথবা গর্ব করিলে পুনর্বার  
 সংসারে আসিতে হয় ।

पूर्वं बुद्धिप्रतिविम्बितपुरुषस्य स्वार्थसंयमात्तारकं  
विवेकज्ञानमुक्तं, तत्रोपायान्तरमाह —

क्षणतत्क्रमयोः संयमाद्विवेकजं ज्ञानम् ॥ ५२ ॥

अभेद्यः कालभागः सत्यः क्षणः । अन्ये मुहूर्त्ता-  
दयः कालभागाः क्षणसमूहरूपा असत्याः । न हि  
क्षणानां समूहो वस्तु सन् तत्रायमस्मात्पूर्वक्षणोऽयमुत्त-  
रक्षण इति क्षणानां, तेषां क्रमस्य पौर्वापर्यस्य संय-  
मादतिसूक्ष्माणां भेदसाक्षात्कारो विवेको भवति ।  
तेन च युगपद्विविधदादीनां पुरुषान्तानां ज्ञानं साक्षा-  
त्कारात्मकं जायत इत्यर्थः ॥ ५२ ॥

५२ । বিভাগ করা যায় না এইরূপ অতিসূক্ষ্ম কালের অবশ্যবকে  
ক্ষণ বলে । মুহূর্ত্তাদি অল্প কালের ভাগ, ক্ষণ ও সমূহরূপ । ইহাতে  
এবং ইহাদের অবিচ্ছেদে পূর্বাপর প্রবাহে সংযম করিলে অতিসূক্ষ্ম  
বস্তুর ভেদ ও সাক্ষাৎকার রূপ বিবেক জ্ঞান জন্মে । তাহার দ্বারা  
যুগপৎ আকাশাদি পুরুষান্ত জ্ঞানের সাক্ষাৎকার জন্মে ।

इदं क्षणसंयमजं ज्ञानं सर्वविषयमित्यग्रे वक्ष्यते ।  
संप्रति सूक्ष्मं तस्य विषयविशेषमाह —

जातिलक्षणदेशैरन्यताऽनवच्छेदे तुल्ययो-

स्ततः प्रतिपत्तिः ॥ ५३ ॥

অবচ্ছদো নিশ্চয়ঃ । লোকে হি ভাবানাং তয়ো  
 ভেদনিশ্চয়হেতবঃ । তত্র দেশেন লক্ষণেন চ তুল্যযোগী-  
 গবয়যোজ্যাত্মা ভেদধীঃ । দেশজাতিভ্যাং তুল্যযোগী-  
 কৃষ্ণশ্বেতাদিলক্ষণেন ভেদধীঃ । জাতিলক্ষণাভ্যাং তুল্য-  
 যোরামলকযোঃ পূর্বোত্তরাদিদেশভেদাভেদনিশ্চয়ঃ । যদা  
 পুনর্যোগিনো জ্ঞানপরোচ্চাঃ<sup>১</sup> কৈনুচিত্পূর্বদেশস্থমামলক-  
 মুত্তরামলকদেশে বিন্যস্ত্যোত্তরামলকমন্যব্যাসক্তে  
 যোগিন্যপহৃতং, তদা তয়োরামলকত্বজাতিরূপপরিণামা-  
 দিলক্ষণেন দেশেন চ তুল্যযো জ্যাত্যাদিভিরন্যত্বনিশ্চয়া-  
 সম্ভবাৎ ততঃ লক্ষণসংগ্রহমজবিরেকজ্ঞানাদেবান্যত্বপ্রতি-  
 পত্তির্যোগিনো ভবতি । যস্মিন্ লক্ষণে পূর্বামলক-  
 মুত্তরত্ব বিন্যস্তং, তস্মাব্যাস্ত্রীনলক্ষণেষু তস্মিন্পূর্বদেশস্থ-  
 রূপপূর্বপরিণামমালা জাতা নোত্তরামলকে, তস্য তেষু  
 লক্ষণেষুত্তরত্বপরিণামমালাবত্বাৎ, তথা চ লক্ষণক্রমজ্ঞো  
 যোগী তয়োঃ পূর্বোত্তরত্বপরিণামমালালক্ষণেভ্যো<sup>২</sup>স্য  
 লক্ষণস্থানান্তর্য্য জানন্নধুনেদমুত্তরমিতঃ প্রাক্ পূর্বং নোত্ত-  
 রমিতি ভেদং নিশ্চিনোতীত্যর্থঃ ॥৫৩॥

৫৩। গোহাদি জাতি পদার্থের অসাধারণ ধর্ম ও দেশ এই  
 তিন বস্তু দ্বারাই বস্তুর ভেদ হইয়া থাকে । যে স্থানে পূর্বোক্ত  
 তিনটির কোনটিরই সম্ভাবনা নাই এবং পদার্থ হইতে পদার্থস্বরূপকে



ভিন্নরূপে জানিতে হইবে এইরূপ স্থলে বিবেক জ্ঞানই একমাত্র  
বস্তুর ভেদজ্ঞানের উপায়।

তারকং সর্ববিষয়ং সর্বথাবিষয়মক্রমং চেতি  
বিরেকজং জ্ঞানম্ ॥ ৫৪ ॥

তত্ত্বসংযমাত্মসর্বজনোক্তা, সা প্রকারমাত্রবিষয়া যথ্য  
রসবত্যাং নিষ্পন্নৈ: সর্বৈর্যজ্ঞানৈর্ভুক্তমিতি সর্বৈর্যজ্ঞানপ্রকা-  
রৈর্ভুক্তমিতি গম্যতে । তদ্যথা পুন: পাতস্থৈ: সর্বৈর্যজ্ঞান-  
নৈরূপণীতং সর্বমন্ত্রং ভুক্তমিত্যুক্তে স্বরূপত: প্রকারতস্ব  
নি:শেষং ভুক্তমিতি গম্যতে, তদ্বদিদং জ্ঞানসংযমজং বিরেক-  
জ্ঞানং সর্ববস্তুস্বরূপবিষয়ং, সর্বথাবিষয়ং সর্বপ্রকারবিষয়ং  
পুরুষতত্বাবগাহিত্বাত্মসারসাগরাত্তারয়তীতি তারক-  
সংজ্ঞমক্রমং যুগপদেব করতলামলকবত্মসর্বসমূহাবলম্ব-  
নমিত্যর্থ: ॥ ৫৪ ॥

৫৪। পূর্বোক্ত কণাদি সংযমের দ্বারা যে বিবেক জ্ঞান জন্মে  
সেই জ্ঞান যোগীকে সংসার সমুদ্র হইতে ত্রাণ করে বলিয়া তাহার  
নাম তারক। উক্ত জ্ঞান জন্মিলে করতলস্থ আমলকীর গায়  
( সংসারে ) তাহার অবিদিত কিছুই থাকে না, সকল বস্তুই তাহার  
নিকট প্রকাশ পায়।

এবং বিরেকখ্যাতিকাষ্টাঃস্বধিকান্ তত্ত্ববিভূতিফ-  
লান্ সংযমানুপন্যস্য তাৎপরিষেকখ্যাতিকাষ্টাঃসু বা

মা বা সত্ত্বপুরুষান্যতামাচ্চাঙ্কারমাতং মুক্তয়ে কল্যত  
ইত্যभिप্রেत्याह—

सत्त्वपुरुषयोः शुद्धिसाम्ये कैवल्यमिति ॥ ५५ ॥

নিরস্তসমস্তরজোমলস্য বুদ্ধিসত্ত্বস্য বিবেকখ্যাতিয়া  
সংস্কারশেষস্য সর্ববৃত্তিশূন্যত্বং শুদ্ধিঃ, পুরুষस्याপি নিত্য-  
শুদ্ধস্য তদা কল্যিতভোগশূন্যত্বং শুদ্ধিঃ, एवं তयोঃ  
শুদ্ধিসাম্যে সতি কৈবল্যম্ । তত্ত্বিভূতয়स्तু অদ্বিত্যা-  
দনার্থমুপন্যস্তাঃ । কৈবল্যং তু বুদ্ধিবিলাক্ষণপুরুষসা-  
চ্চাঙ্কারমাভাদবিদ্যানিহিত্তাবনাগতদুঃখানুত্পাদরূপং  
সিধ্যতীত্যর্থঃ ॥ ৫৫ ॥

इति विभूतिपादः ॥ ३ ॥

৫৫। বিবেক জ্ঞান দ্বারা সংস্কারমাত্রাবশিষ্ট এবং বিদূরিত  
সকল রজোগুণ বুদ্ধি এবং সত্ত্বের সকল বৃত্তিশূন্যতার নাম শুদ্ধি, নিত্য-  
শুদ্ধ পুরুষের ও সেই সময়ে কলিত ভোগ শূন্যতার গ্রাহ শুদ্ধি  
জন্মে। এই প্রকারে বুদ্ধি ও পুরুষের শুদ্ধি সম্পন্ন হইলে কৈবল্য  
হয়। যোগে বিভূতি সকল শ্রদ্ধোৎপত্তির জন্ত বলা হইয়াছে।

## कैवल्यपादः ।

सर्वसाधनसिद्धीनां या स्यात्सिद्धिरनुत्तमा ।

कैवल्यरूपा तन्मात्रं सीतारामं नमाम्यहम् ॥

प्रथमद्वितीयपादयोर्योगतत्साधने प्रतिपादिते ।

तृतीये संयमसंज्ञमन्तरङ्गत्रयं, संयमस्य लक्ष्याः परिणाम-  
भेदाः सिद्धयश्चोक्ताः । तत्र काश्चिदतीतानागतज्ञाना-  
दिसिद्धयः अज्ञाद्वारा कैवल्ययोगस्याङ्गम् । काश्चिदि-  
न्द्रियजयादयः साक्षादङ्गम् । तारकसंज्ञिविवेकज्ञान-  
सिद्धिर्योगस्य फलमिति निरूपितम् । इदानीं कैवल्य-  
स्वरूपं प्राधान्येन प्रतिपादनीयं, तदर्थं कैवल्यभागीयं  
चित्तं परलोकः क्षणिकविज्ञानातिरिक्तात्मा चित्तविका-  
रसुखादिभोक्ता धर्ममेघश्च वक्तव्यः प्रासङ्गिकं चान्य-  
द्वक्तव्यमिति चतुर्थः पाद आरभ्यते । तत्र प्रथमसिद्ध-  
चित्तेषु कैवल्ययोग्यं चित्तं वक्तुकामः पूर्वोक्तसिद्धीनां  
हेतुभेदात्पञ्चविधत्वमाह—

जन्मौषधिमन्त्रतपःसमाधिजाः सिद्धयः ॥ १ ॥

जन्मना यक्षादीनामाकाशगमनादिसिद्धिः कपि-  
लादीनां च सांसिद्धिकीत्युच्यते । औषधिविशेषसंख्या

মাণ্ডব্যাদীনাং । মন্ত্রজপেন কৈশাংচিদণিমা-  
 সিদ্ধিঃ । তপসা বিশ্বামিত্রাদীনাং সিদ্ধিঃ । এতাশ্চতস্রঃ  
 সিদ্ধয়ঃ পূর্বজন্মাভ্যস্তযোগজা এব জন্মাदिनिर्मित্তেন  
 व्यज्यन्ते । অত এব যোগাভ্যাসে বিশ্বাসেন প্রবৃত্তিরিহ  
 সিদ্ধাদর্শনেऽপি জন্মান্তরে সাফল্যাৎ । সমাধিজাস্তু  
 পূর্বপাদে ব্যাখ্যাতাঃ ॥ ১ ॥

১। শিদ্ধি স্বভাব জ্ঞ, ঔষধি, মন্ত্র ও মনোবিজ ভেদে চারি  
 প্রকার। ব্রহ্মাদির আকাশ গমন, কপিলের নাগশিদ্ধিক শিদ্ধি জন্ম-  
 জ্ঞ। মাণ্ডব্য প্রভৃতির শিদ্ধি ঔষধিজ। মন্ত্রজপের দ্বারা অনেকেরই  
 শিদ্ধি হয়, তাহা মন্ত্রজ্ঞ, বিশ্বামিত্রাদির তপজ-শিদ্ধি।

ননু তপঃপ্রভাবাদিহৈব নন্দীশ্বরস্য শ্রীগৌরীবল্লভ-  
 কটাক্ষবীক্ষণেন দেবশরীরপরিণামঃ শ্রুয়তে । তত্র ন  
 তাবদয়ং নরদেহো দেবাদিদেহস্যোপাদানং, তস্মিন্ স্থিতে  
 পরিণামান্তরাযোগান্নষ্টস্যাহেতুত্বাৎ । নাপি তদবয়ব-  
 এবোপাদানং নরদেহমাত্রহেতোর্বিলক্ষণকার্যকারিত্বা-  
 যোগাদিত্যাশঙ্ক্যাহ —

জাত্যন্তরপরিণামঃ প্রকৃত্যাপূরাৎ ॥ ২ ॥

প্রধানাদয়ঃ পৃথিব্যন্তাঃ প্রকৃত্যস্তাসাং সর্বত্র সত্ত্বা-  
 ন্নরাদিদেহাবয়বেষু তাসামাপূরাহর্মাदिनिमित्तানু-  
 রোধেনাবয়বানুপ্রবেশাজ্জাত্যন্তরপরিণামো যুজ্যতে যথাঃ

গ্নিকণস্য প্রকৃত্যনুগ্রহাদ্বনাদৌ বহুত্বাণাদিমণ্ডলব্যা-  
পিত্বং তদ্বদিত্যর্থ: ॥ ২ ॥

২। মনুষ্য-প্রভৃতি অল্প জাতিতে পরিণত দেহও ইন্দ্রিয়ের  
অনুরূপে অর্থাৎ দেব, বা পশু, পক্ষী প্রভৃতির শরীরেইন্দ্ৰিয়রূপে পরি-  
ণাম প্রভৃতির আপূরণের দ্বারা হইয়া থাকে। ইহা যুক্তিবৃত্ত, যেমন  
অতিক্রম বহুকণ প্রকৃতির অনুগ্রহে বন প্রবেশ করিয়া বহু তৃণে  
বাপী হইতে পারে।

ননু প্রকৃত্যাপুরো ধর্মাदिनिमित्तमपेक्षते न वा ? न  
चेत्सर्वत्रাপুরাপत्ति: । नाद्य: । धर्मादे: प्रवर्त्तकत्वे  
पुरुषार्थ: प्रवर्त्तक इति सिद्धान्तविरोधादित्यत आह -  
निमित्तमप्रযোজকং প্রকৃतीনাং বরণভেদস্তু

তত: চেতিকবত্ ॥ ৩ ॥

নিরীশ্বরসাংখ্যে হি পুরুষার্থে এবানাগত: প্রকৃतीনাং  
প্রবর্তক: । অস্মাকং তু সৈশ্বরাণাং তদুদ্দেশ্যেনৈশ্বর:  
প্রবর্তক ইত্যুদ্দেশ্যতয়া পুরুষার্থ: প্রবর্তক ইত্যুচ্যতে ।  
নিমিত্তং তু তাসাং ন প্রবর্তকং তৎকার্যত্বাৎ । কিং তু  
ততো নিমিত্তাঙ্করণস্য প্রতিবন্ধস্য বাধো ভবতি  
ধর্মেণাধর্মনিরাসে প্রকৃতয়: স্বয়মেব দেবাদিपरिणामি  
প্রবর্তন্তে পাপানিশ্চयेन पुण्ड्रप्रतिबन्धे सति तिर्यग्गादि-  
परिणामो यथा नहुषस्य सर्पपरिणाम: । চেতিক-

বদিতি যথা চৈত্বিকঃ কৃষীবলো জলস্যোন্নতদেশাদি-  
বরণভেদনমাত্রং কৰোতি ততো জলং স্বয়মেব কেদারান্তরে  
প্রবর্ত্ততে তদ্বদিত্যর্থঃ ॥ ৩ ॥

৩। ধর্ম্মাধর্ম্মরূপ নিমিত্ত জীব-গুণ জাত্যন্তর পরিণামের প্রকৃষ্ট  
কারণ নহে। উহা দ্বারা কেবল প্রকৃতির আবরণ ভঙ্গ হয়।  
কৃষক সকল ক্ষেত্রের বাঁধ কাটিয়া দেয়, জল আপনা হইতেই এক  
ক্ষেত্র হইতে অন্য ক্ষেত্রে গমন করে।

ননু যদা যোগী যুগপদ্বীমাশ্রয়ং বহুন্ কাযান্  
নির্মিমৌতে তদা তেষু চিত্তানি কুতো ভবন্ত্যত আহ—

নির্মাণচিত্তাত্মস্মিতামাত্রাৎ ॥ ৪ ॥

যোগপ্রভাবান্নির্মীয়ন্ত ইতি নির্মাণানি চিত্তানি  
যোগিসঙ্কল্যাধীনপ্রকৃত্যাপূরাৎ কাযবদহঙ্কারাৎ প্রকৃতি-  
জায়ন্ত ইত্যর্থঃ ॥ ৪ ॥

৪। যোগিগণ ইচ্ছাপূর্ব্বক বহু শরীর ধারণ করিলে সেই সমস্ত  
শরীরে সঙ্কল্প বশতঃ অহঙ্কার হইতেই চিত্ত সকল উৎপন্ন হয়।

তর্হি চিত্তানাং ভিন্নভিন্নাভিপ্ৰাযত্বাদ্ যোগিনো  
ভোগাসিদ্ধিরিত্যত আহ—

প্রবৃত্তিভেদে প্রযোজকং চিত্তমেকমন্যেকেষাম্ ॥ ৫ ॥

নির্মিতচিত্তানাং যোগী স্বভোগানুকূলপ্রবৃত্তিবিশেষ-

नियामकं चित्तं निर्मिमीते योगबलात्तच्चित्तं तेषां  
नायकं भवति तेन भोगस्तदनुसन्धानं युज्यत इत्यर्थः ॥५॥

५। सिद्धि द्वारा योगिगण অনেক দেহ ধারণ করেন, অনেক চিত্তের অভিপ্রায় ভিন্ন ভিন্ন হইতে পারে বলিয়া, তাঁহারা সমস্ত চিত্তের নিয়ামক একটি চিত্ত সৃজন করেন ।

एवं जन्मादिभिः पञ्चविधानि सिद्धचित्तान्युक्तानि  
तेष्वपवर्गभागीयं चित्तं निर्धारयति —

तत्र ध्यानजमनाशयम् ॥ ६ ॥

तत्र तेषु जन्मादिजेषु यत्समाधिजं तदनाशयं क्लेश-  
वासनाशून्यं मोक्षयोग्यमित्यर्थः ॥ ६ ॥

৬। জন্ম প্রভৃতি পাঁচ প্রকার সিদ্ধি, সূত্ররাং সিদ্ধচিত্তও পাঁচ প্রকার, তন্মধ্যে সমাধি দ্বারা পবিত্র সিদ্ধচিত্তে ধর্মাদি ও অবিজ্ঞাপি সংস্কার থাকে না, এইটাই মুক্তির উপযোগী ।

योगিনश्चित्तवत्কर्मापि विलक्षणमित्याह—

कर्माशुक्लाकृष्णां योगिनस्त्रिविधमितरेषाम् ॥ ७ ॥

वाङ्मनससाध्यं सुखैकफलकं शुक्लं कर्म स्वाध्याय-  
तपःशौलानां भवति । दुःखैकफलकं कर्म कृष्णं  
दुरात्मनां भवति । सुखदुःखमिश्रफलकं वह्निःसाधन-  
साध्यं शुक्लकृष्णं सोमयागादिरतानां भवति । तत्र  
ब्रौह्मादिबधेन पिपीलिकाऽऽदिपरिपीडया दक्षिणा-



दानादिपरानुग्रहेण च योगादिदं त्रिविधं कर्मेतरेषा-  
मयोगिनां भवति । योगिनस्तु सत्यासिनो बाह्यसाधन-  
साध्यकर्मत्यागान्न शुक्लकृष्णं कर्म, क्षीणक्लेशत्वान्न कृष्णं,  
योगजधर्मस्य फलमनभिध्यायेश्वरार्पितत्वान्न शुक्लं,  
कर्मास्ति, अतश्चित्तशुद्धिविवेकख्यातिद्वारा मोक्षैक-  
फलकमशुक्लाकृष्णं कर्मेत्यर्थः ॥ ७ ॥

१। योगिगणेर कर्म अशुक्ल अकृष्ण अर्थात् पाप वा पुण्य  
काशरहे जनक नहे, इतर सकल अर्थात् बाह्यर वा योगी नहे  
ताहादेर कर्म तिन प्रकार, शुक्ल, कृष्ण ओ शुक्लकृष्ण अर्थात् धर्माधर्म  
उत्पत्तेर कारण ।

कर्मणः प्रसङ्गादासनाऽभिव्यक्तिफलमाह—

ततस्त्रिविधाकानुगुणानामेवाभिव्यक्ति-

वासनानाम् ॥ ८ ॥

ततस्त्रिविधाकर्मणो मरणकालानन्तरं जात्यायु-  
र्भोगरूपविपाकदानायाभिव्यक्तौ तस्य विपाकस्यानु-  
गुणानां वासनानामभिव्यक्तिर्भवति न विरुद्धानां-  
मित्यर्थः । देवत्वप्राप्तौ चित्ते प्रसुप्ता एव नरकभोग-  
वासना भवन्ति तासामभिव्यक्तौ दिव्यभोगायोगादिति-  
भावः ॥ ८ ॥

८ । पूर्वोक्तलिखितं शुक्र, कृष्णं च शुक्रकृष्णं एते तिनप्रकारं कर्मा  
हैते कर्माफलं जाति, आयुः च भोगेन अन्तर्कालं संस्काराणां निरुद्ध  
उद्बोध इत्य, अन्तर्विषयं संस्कारेण इत्येव न ।

ननु स्वर्गदेशे देवजन्मानि जातास्तद्भोगिभ्यो वासनाः  
कथं नरव्याघ्रादिजन्मसहस्रव्यवधानानन्तरं पुनर्देव-  
जन्मन्यभिव्यज्यन्ते । अनन्तरजन्मपूर्ववासना एव पूर्व-  
दिनवासनावत्कुतो न व्यज्यन्त इत्यत आह—

जातिदेशकालव्यवहितानामप्यानन्तर्यं स्मृति-  
संस्कारयोरेकरूपत्वात् ॥ ८ ॥

यद्यपि सुप्तोत्थितस्थानन्तरपूर्वदिनानुभवजवासनाः  
प्रायेणाभिव्यज्यन्तेऽव्यवधानात् तथाऽप्यनादिसंसारि येन-  
कर्मणा यज्जन्मानि भोगैर्वासनाः सञ्चिताः तासां जन्म-  
कोट्या देशेन कल्पशतेन च व्यवहितानामपि तज्जाती-  
येन कर्मणा तज्जन्मानि पुनः प्राप्ते सति तेनैव कर्मणा  
जन्मना वाऽभिव्यक्तानामानन्तर्यमव्यवहितत्वं स्मृति-  
द्वारा भोगादिहेतुत्वमिति यावत् । विजातीयकर्मा-  
रब्धानन्तरपूर्वजन्मवासनानां व्यञ्जकाभावात् प्रसुप्तिरेव  
व्यवहितानामपि कर्मजन्मनोरभिव्यञ्जकयोः सत्त्वाद्-  
भिव्यक्तिर्युक्ता । न च विजातीयत्वेऽप्यव्यवधानादनन्तर-  
पूर्ववासना एव ताभ्यां स्मृत्याद्यर्थमभिव्यज्यन्तामिति

বাচ্যম্ । স্মৃতিসংস্কারযোরেকরূপত্বাদয়মর্থঃ ক্রিয়া-  
জ্ঞানমন্যদা রাগাদিকং শক্ত্যাत्मনা স্থিতঃ সংস্কারঃ ।  
স চ স্বসমানবিষয়কক্রিয়াস্মৃত্যাদিহেতুঃ । ক্রিয়া-  
সংস্কারঃ ক্রিয়াत्मনা, জ্ঞানসংস্কারঃ স্মৃত্যাत्मনা, অন্য-  
সংস্কারোऽন্যাत्मনা, পরিণমত ইতি যাবৎ । एवं স্মৃতি-  
সংস্কারযোরভেদেনৈকবিষয়ত্বেন চৈকরূপত্বাৎ জ্ঞানান্তর্য্য-  
শব্দিতঃ কার্য্যকারণभावो न विजातीययोः । न हि  
व्यवधानं संस्कारस्य विरूपकार्य्यकारित्वमापादयति  
घटानुभवजसंस्कारादनन्तरमननुभूतস্মৃত্যাপত্তেরিতি॥৫॥

৯। পূর্ব পূর্ব জন্মের অনুভব জন্ম সংস্কার সমুদয় অসংখ্যজন্ম,  
দেশ, কাল দ্বারা ব্যবহিত হইলেও হয় না, অরগকে উৎপন্ন করে,  
কারণ স্মৃতি ও সংস্কার একরূপ, সংস্কারই উদ্বোধক মহাকারে  
স্মৃতিরূপে পরিণত হয় ।

ননু জন্মান্তরিতবাসনা ন সন্তীতি বদন্তং চার্বাকং  
প্রত্যাহ—

তাসামনাদিত্বञ्च আशिषो नित्यत्वात् ॥১০॥

ন কেবলং তাসাং বাসনানামানন্তর্য্যং কিন্তু অনাদিত্ব-  
মপীতি চার্থঃ । কুতঃ ? সদাঃহং ভূয়াসমিত্যাশিষো  
মরণত্রাসস্য নিত্যত্বাৎসর্বজনেষ্বব্যমিচারাদিত্যর্থঃ ।

इदमत्राकृतम् । जातमात्रस्य कम्पाद्यनुमितो मरण-  
 त्वासो द्वेषदुःखस्मृतिसमव्यभिचारात्कल्पयति, सा वासना,  
 साऽपि मरणजदुःखानुभवं, सोऽस्मिञ्जनान्यसम्भाव्यमानो  
 जन्मान्तरं, कल्पयतीत्यनादित्वसिद्धिरिति । ननु देह-  
 स्यानात्मत्वे कस्य जन्ममरणत्रासः आत्मनोऽनाद्यन्त-  
 स्योभयत्वादिति चेत्, चित्तस्येति ब्रूमः तस्यैव ज्ञानादि-  
 वासनाऽनुविद्धस्य चित्तस्याहङ्कारिकत्वेन विभुनस्तत्त-  
 देहसङ्कोचविकासशीलवृत्तिलाभो जन्मवृत्त्युपरमो मरणं  
 तत्काले दुःखमित्यादिसर्वसंसारः ॥१०॥

१०। आनि येन अमर इहेवां थाकि, मकलेरहे एहेरूप ईच्छा इहेवां  
 थाके, नां मरिले मरण दुःखेवर अत्रुभव इव नां, अतएव उरुकरूप  
 ईच्छा इव बलिवां वृत्तिते इहेवे वे प्रुत्कोरु वासनां मकल अनादि ।

नन्वनादिवासनानां कथमुच्छेदस्तत्राह—

हेतुफलाश्रयालम्बनैः संगृहीतत्वादिषामभावे  
 तदभावः ॥११॥

नैताः पुरुषवदनादयः किन्तु कार्या एव प्रवाहा  
 अनादयः अतः कारणीच्छेदादुच्छेदसम्भवः । तथा हि  
 पूर्वपूर्वभ्रमसंस्कारलक्षणाविद्याऽहमित्यस्मिताहेतुः सा  
 च नरोऽहं ममेदमनिष्टमिति भ्रमहेतुः सोऽपि राग-  
 द्वेषयोस्तौ च परनिग्रहादिद्वारा धर्माधर्मयोस्तौ च

ভোগে সোঃপি বাসনাসু তাঃ পুনর্ভ্রমাদিষ্বনাদিসংসার-  
চক্রমনিশমাवर्त्तते । তত্র বাসনানাং ক্লেশকর্মাণি  
হেতবঃ, দেহায়ুর্ভোগাঃ ফলং, চিত্তমাশ্রয়ঃ, শব্দাদিক-  
মালম্বনম্, এতৈঃ সংগৃহীতত্বাদেযাং ক্রিয়াযোগাঙ্ক-  
যোগজাবিপ্লববিবেকখ্যাত্যা উচ্ছেদে সতি কারণানাম-  
ভাবাদুচ্ছেদৌ ভবতীত্যর্থঃ ॥ ১১ ॥

১১। ৪ বাসনা সকল অসংখ্য এবং অনাদি হইলেও কারণের  
তিরোভাবে তাহাদের উচ্ছেদ হয়। বাসনার হেতু অবিজ্ঞাদি ক্লেশ ও  
ধর্ম্যাধর্ম্যরূপ কর্ম, জাতি, আয়ু ও ভোগ তাহাদের ফল, চিত্ত আশ্রয়,  
শব্দাদি বিষয় আলম্বন, আশ্রয়জ্ঞান দ্বারা এই সকলের উচ্ছেদ হইলে  
বাসনাদির বিনাশ হয়।

ননু সতাং সংস্কারাণাং কথমभावः इत्यत आह—

अतीतानागतं स्वरूपतोऽस्त्यध्वभेदा-

इर्माणाम् ॥ ১২ ॥

नासतामुत्पादो न सतां विनाशः “नासतो  
विद्यते भावो नाभावो विद्यते सत” इति परमेश्वर-  
गीताश्रुतेः । “वेदाहं समतीतानि वर्त्तमानानि  
चार्जुन भविष्याणि च भूतानि” इति वर्तमानवदतीता-  
नागतस्य प्रत्यक्षवेद्यत्वोक्तेश्च न ह्यसतः प्रत्यक्षवेद्यत्वं  
सम्भवति तस्मादतीतानागनं धर्मजातं धर्मिणि शक्ति-

रूपेणास्थेव यत्परिणामत्रयसंयमादिना योगिनः साक्षा-  
त्कुर्वन्ति कुलालादयश्च बुद्धावालिख्य कुर्वन्ति यदाऽ-  
न्वयो धर्मी स्थिरः एक उक्तः । ननु तर्हि वासनाऽऽ-  
दिवन्धसत्त्वात्तत्त्वज्ञानवैयर्थ्यमिति चेन्न । धर्माणामना-  
गताद्यध्वनां भेदाद्वर्तमानाध्वनि हि दुःखादिवासना-  
चित्तं साधिकारमसंख्येयपरिणामशीलं चित्तं भोग्यताऽऽ-  
पन्नं बन्ध उच्यते । तत्त्वज्ञाने सति निरधिकार-  
मतोताध्वनि प्रवेशितं प्रकृत्यात्मना सदपि पुन-  
रुत्थानवोजस्य कर्तव्यपुरुषार्थस्य कृतत्वान्न पुनरावर्तत  
इत्यर्थः ॥ १२ ॥

१२ । भूत ও ভবিষ্যৎ একেবারে থাকে না এরূপ নহে, কিন্তু  
ধর্মিস্বরূপে স্মৃতিভাবে অবস্থান করে, কারণ ধর্মীনাথই তিন প্রকার,  
অতীত, অনাগত ও বর্তমান।

अतीतानागतं स्वरूपतोऽस्तीत्युक्तं तत्र किं स्वरूप-  
मित्यत आह—

ते व्यक्तसूक्ष्मा गुणात्मानः ॥ १३ ॥

व्यक्ता वर्तमानाध्वानः, सूक्ष्मा अतीतानागताध्वानः,  
ते महदादयो घटादिविशेषान्ताः गुणात्मानः सत्त्व  
रजस्तमःस्वरूपा इत्यर्थः । सर्वे भावाः सुखदुःख-  
मोहात्मकगुणान्वितत्वेन तत्प्रकृतित्वात् तत् स्वरूपा एव

यथा घटादयो मृदन्विताः मृत्स्वरूपाः प्रकृतिविकारयो-  
र्भेदाभेदरूपतादात्म्यात्तत्र गुणाः परिणामिनित्याः ।  
अन्ये सर्वे भावाः प्रतिक्षणपरिणामाः क्षणविध्वंसिनः ।  
पुरुषस्तु कूटस्थः । तदुक्तं भाष्ये —

“गुणानां परमं रूपं न दृष्टिपथमिच्छति ।

यत्तु दृष्टिपथं प्राप्तं तन्मायैव सुतुच्छकम् ॥” इति ।

ऐन्द्रजान्तिकवत्क्षणविध्वंसीत्यर्थः ॥ १३ ॥

१०। पूर्वोक्तस्थित कर्म सकल बाहु ७ रश्मि, बाहु अर्थात्  
वर्तमानरूपे कार्याकारी, रश्मि अर्थात् कारणे अबाहुभावे अवस्थित,  
एहै सकलकुनिहे द्विगुणाग्रक ।

ननु यदि त्रयो गुणाः परिणामिनः तर्हि परिणा-  
मानां प्रत्येकमेकत्वं न स्यात् न हि मृत्तन्तुदुग्धाना-  
मेकः परिणामो दृष्ट इत्यत आह —

परिणामैकत्वादस्तुतत्त्वम् ॥ १४ ॥

बहूनामप्येकः परिणामो दृष्टः यथा रुमास्थले  
क्षिप्तानां गजाश्चादौनामेको लवणपरिणामः, वर्त्ति-  
तैलाग्नीनामेको दीपपरिणामः, मृदादीनां त्वङ्गाङ्गि-  
त्वाभावान्न परिणामैकत्वम् । गुणानां तु परिणामस्या-  
ङ्गाङ्गिभावस्यैकत्वादस्तुनो महदादेस्तत्त्वमेकत्वं युज्यते ।  
तत्र सत्त्वस्याङ्गित्वे गुणत्रयादेको महान्, तस्मादेक-

স্মাদ্রজ:প্রধানাদহঙ্কার:, তম:প্রধানাত্ পঞ্চতন্মাত্রাণি  
প্রত্যেকমেকত্ববন্তি ভবন্তি, অহঙ্কারাভ্যাস্তিকাধুষ্ঠী-  
ন্দ্রিয়াণি, রাজসাত্মকেন্দ্রিয়াণি, উভয়াত্মকান্মন: ।  
এবং শব্দতন্মাত্রস্যাঙ্জিত্বে সত্যাকাশ: পঞ্চতন্মাত্রাণা-  
মেক: পরিণাম: । এবং স্পর্শরূপরসগন্ধতন্মাত্রাণাং  
ক্রমেণাঙ্জিত্বে বায়ব্য়গ্ন্যম্ভবনয়: প্রত্যেকং জায়ন্তে । এক-  
স্মাদহব: পরিণামাস্তু বহুপরিণামবাসনারূপশক্তি-  
বৈচিত্র্যাদিত্যলং বিস্তরেণ ॥ ১৪ ॥

১৪ । সকল পদার্থই যদি ত্রিগুণাত্মক হয়, তবে একটী শব্দ,  
একটী ইন্দ্রিয়, এইরূপ একই ব্যবহার কেন হয়? এইরূপ সন্দেহ  
বনা হইতেছে, যদি সমস্তই ত্রিগুণাত্মক তথাপি একে অশ্রের  
অঙ্গাঙ্গিতাব হয় বলিয়া গুণত্রয়রূপ বস্তুরও একই ব্যবহার হয় ।

ননু দ্বৈতবিশিষ্টত্ববিজ্ঞানাত্মকচিত্তাতিরিক্তং বস্তু নাস্ত্যেব  
যত্নমেয়ং তদ্বিজ্ঞানাভিন্নং, যথা বিজ্ঞানং, প্রমেয়াঘ ঘটা-  
দযোঃত: কস্যৈকত্বনানাত্বচিন্তা চিত্তমেব জ্ঞানাদি  
সমনন্তরপ্রত্যয়াত্মকবাসনাবিচিত্রং দ্রব্যগুণাত্মনা  
ভাতীতি বদন্তং বৌদ্ধং প্রত্যাহ—

বস্তুসাম্যেঽপি চিত্তভেদাত্তয়োবিভক্ত:

পন্থা: ॥ ১৫ ॥

তয়োঃচিত্তবস্তুনোবিভক্ত: পন্থাভিন্নো মার্গ: বিজ্ঞানা-



র্থযোর্ভেদ ইতি যাবত্ । কুতো বস্তুনঃ স্বৌপিগ্ণাভেদে-  
 সাম্যেঽপি চিত্তানানাং ভেদাদ্ যদেকক্স্যাং নার্য্যাং পত্য়ুঃ  
 সুখবিজ্ঞানং, সপত্নয়া দুঃখবিজ্ঞানং, তদলাভে কামুকস্য  
 মোহো বিষাদস্তদ্বিজ্ঞানং, নিষ্কামস্যোপেক্ষাবিজ্ঞানং,  
 সর্বেষাং যা ত্বয়া দৃষ্টা সা ময়াঽপি দৃষ্টেত্যবাধিতপ্রত্য-  
 ভিজ্ঞানাদেকং বস্তুনেকং বিজ্ঞানমিতি তযোর্ভেদঃ । যদেকং  
 তদনেকেভ্যো ভিন্নং, যথা নীলবিজ্ঞানং পীতবিজ্ঞানৈভ্যঃ,  
 একং চ বস্তুতঃ স্বগোচরানেকবিজ্ঞানৈভ্যো ভিন্নম্ । ন  
 চ প্রমেয়স্য প্রমেয়ং যুক্তম্ । একত্বে বিষয়বিষয়িত্ব-  
 বিরোধাদ্বাদ্ভার্যাभावे विज्ञानानां नीलपीताद्याकारत्वा-  
 योगाच्च । न च प्रमेयात्मकवासना तत्र हेतुरिति  
 वाच्यम् । नष्टस्याहेतুत्वात् । न चैकरूपादर्थान्तव कथं  
 चित्तवैचित्र্যमिति वाच्यम् । अर्थस्य त्रिगुणत्वाद्ভর্মা-  
 धর্माविद्याঽপেক্ষয়াঽর্থগতানাং সত্ত্বরজস্তমসাসুদ্রেকাৎ  
 সুখদুঃখমোহবিজ্ঞানহেতুত্বং তত্त्वজ্ঞানাপেক্ষয়া গুণানাং  
 সাম্যাদুপেক্ষাহেতুত্বমিতি যুক্তত্বাত্তস্মাদস্মি বিজ্ঞানা-  
 তিরিক্তোঽর্থঃ ॥ ১৫ ॥

১৫। জ্ঞান ও জ্ঞেয়ের ভেদ কেনই বা বুদ্ধিবুদ্ধ হয়? এই  
 অভিপ্রায়ে সূত্র বলা হইয়াছে। বস্তু এক হইলেও জ্ঞান ভিন্ন ভিন্ন  
 হয়; অতএব বস্তু ও জ্ঞানের স্বভাব একবিধ নহে।

यत्तु कश्चिदाह, - अस्तु विज्ञानादन्योऽर्थः स तु जड-  
त्वाद्विज्ञानग्राह्यः प्रातिभासिको नाज्ञातोऽस्तौति । स  
वक्तव्यः, कुतस्तस्योत्पत्तिरिति ग्राहकविज्ञानाच्चित्ता-  
दिति ? चेत् किमेकचैत्रचित्तस्य घटवस्तुकार्यम्, उत  
चैत्रमैत्राद्यनेकचित्तानां, नाद्य इत्याह -

न चैकचित्ततन्त्रं वस्तु तदप्रमाणकं

तदा किं स्यात् ॥ १६ ॥

यद्येकचित्तस्य कार्यं घटवस्तु तदा तस्मिंश्चित्ते  
पटादिषु व्यग्रे तद्वस्त्वप्रमाणकं किं नष्टं स्यादित्यर्थः ।  
न चेष्टापत्तिः । पुनस्तद्दर्शने सोऽयमित्यबाधितप्रत्य-  
भिज्ञानादेकस्य व्यग्रत्वेऽप्यन्येन दृश्यमानत्वाच्च तस्मा-  
न्नैकचित्ततन्त्रं वस्तु नाप्यनेकचित्ततन्त्रं प्रातिभासिकस्य  
स्वप्नवदेकचित्ततन्त्रत्वनियमात्पूर्वमेकेन दृश्यमाने घटे  
बहुचित्ते पश्चात्तस्मिन्ने विलक्षणघटान्तरोत्पत्तिरसङ्गाच्च  
सामग्रीवैलक्षण्यात् । किं चोदरदर्शनकाले पृष्ठभागे  
नास्तीत्युदरमपि न स्यात् ? तस्मान्न प्रातिभासिकं वस्तु  
किन्तु चित्तातिरिक्तं स्वतन्त्रमिति सिद्धम् ॥ १६ ॥

१७ । वस्तु चित्तेर एकटी विषय, एकरूप बला शक्ति ना, कारण  
मेहे चित्त बाध अथवा निरुद्ध हहेले नेहे समय वस्तुतीर प्रमाण  
थाके ना, सूत्रां वस्तु तथेन थाके ना बलिते पारा बाध ।

ननु सिद्धान्ते विभुनञ्चित्तस्य सर्वसम्बन्धात् सदा  
सर्वं ज्ञायेतेत्यत आह—

तदुपरागापेक्षित्वाञ्चित्तस्य वस्तु ज्ञाता-  
ज्ञातम् ॥ १७ ॥

यद्यप्याहङ्कारिकत्वाञ्चित्तेन्द्रियाणि विभूनि तथाऽपि  
तेषामहङ्कारे सुप्तानां सम्बन्धो विषयस्य स्फूर्त्तावहेतुः  
किन्तु कर्मणाऽभिव्यक्तानां देहस्थानां, तथा चेन्द्रिय-  
द्वारा येनार्थेन चित्तस्योपरागः तस्मिन्नर्थे चित्तं स्वनिष्ठ-  
चित्प्रतिविम्बरूपं स्फूर्त्तिं धत्ते तमर्थं स्वाकारवृत्तिद्वारा  
बुद्धिस्थप्रतिविम्बद्वारा पुरुषश्चेतयते नान्यमिति वस्तु  
ज्ञाताज्ञातं भवति । अत एव चित्तं तदर्थोपरागमपेक्ष्य  
कदाचिद्वस्तु जानाति कदाचिन्नेति ज्ञाताज्ञातविषय-  
त्वात्परिणामीति भावः ॥ १७ ॥

१७। यद्यपि चित्तं विभू, एवं तांशं स्वभाव विषय प्रकाश  
करां, तथापि सर्वदा सकल विषयैर ज्ञानं इत्यं, इन्द्रियके द्वार  
करिष्यां से यत्नं ये विषयाकारे परिणत इत्यं तथनई सेई विषयैर  
ज्ञानं ज्ञाने, नतुवा अज्ञातं थाके ।

तर्हि आत्मनः परिणामित्वमित्यत आह—

सदा ज्ञाताञ्चित्तवृत्तयस्तत्प्रभोः पुरुषस्या-  
परिणामित्वात् ॥ १८ ॥

पुरुषस्य हि क्षिप्तमूढादिसर्ववृत्तिकं चित्तं विषयः  
स यदि चित्तेन स्वविषयशब्दादिवत् पुरुषेण स्वसत्ता-  
काले न ज्ञायेत तदा चित्तवत्परिणामी स्यात्पुरुषः  
वृत्तिपरिणामं तत्तदाकारमपेक्ष्य तज्ज्ञातृत्वापातात्  
तदा किं परिणामिद्वयेनेति चित्तादन्यः पुरुषो न  
स्यात् सदैव तु स्वसत्ताकाले ज्ञायमानाश्चित्तवृत्तयो  
भोग्याः शब्दाद्याकाराः तस्य भोग्यस्य प्रभोर्भोक्तुर-  
परिणामित्वं ज्ञापयन्ति साक्षिणोऽपरिणामित्वादेव हि  
स्वयं सदा ज्ञाता भवन्ति नान्यथेत्यर्थः ॥ १८ ॥

१८ । पूर्वोक्तस्थित चिद्धि ईश्वर विषय अर्थात् भोग्याचित्तवृत्ति  
समुदय नेहै भोक्तृपुरुषेण सर्वदा परिज्ञात থাকে, কারণ পুরুষের  
পরিণাম নাই ।

ননু চিত্তমেব চণিকং স্বপ্রকাশং স্বস্বার্থযোৰ্ভাসক-  
মস্তু কিং সাক্ষিণেত্যত আহ —

ন তত্স্বাভাসং দৃশ্যত্বাৎ ॥ ১৯ ॥

রূপী ঘট ইতিবৎ সুখ্যহং, ক্রুদ্ধোহং, শান্তং মে মনঃ,  
ইতি দৃশ্যত্বাচ্চিত্তং স্বাভাসং স্বপ্রকাশং ন ভবতীত্যর্থঃ ।  
অয়ং ভাবঃ । কিমিদং স্বপ্রকাশত্বং ন তাবৎস্বাভিন্ন-  
প্রকাশক্রিয়াকর্মত্বং ক্রিয়াকর্মণোরৈক্যায়োগান্ন হি গতি-  
র্গম্যতে, কিন্তু গ্রামঃ, নাপি পুরুষবাচিত্তস্য স্বাভিন্ন-

प्रकाशाविषयत्वं क्रुद्धं मे मन इत्यनुभवविषयत्वादतो  
दृश्यत्वात् स्वातिरिक्तद्रष्टृत्वं चित्तं सोऽहमिति प्रत्य-  
भिज्ञानान्न क्षणिकमिति ॥ १८ ॥

१९। छिन्न अश्रकाश इहेते पात्रे ना, कारण दृष्ट अर्था-  
ज्जेव, ये दृष्ट इय मे अश्रकाश नहे, येमन घटपटादि ।

किञ्च —

एकसमये चोभयानवधारणम् ॥ २० ॥

क्षणिकवादिन एकस्मिन्नेव क्षणे चित्तचैतन्ययोरु-  
भयोरवधारणं न सम्भवतीत्यर्थः । तथा हि,— घटमह-  
मद्राक्षमिति चित्तार्थयोः स्मरणं तयोरनुभवजन्यं तत्र  
चित्तक्षणे तयोः कथमनुभवः ? न च चित्तमेवोभयानु-  
भव इति वाच्यम् । अथस्य चित्तजन्यत्वेऽयं क्षणे चित्ता-  
सत्त्वादजन्यत्वे तत्समकालत्वेऽपि तदुत्पत्तितादात्म्ययो-  
रभावेन तदुग्राह्यत्वायोगाद् असम्बद्धग्राहित्वे चित्तस्य  
सर्वज्ञताऽऽपत्तिः । उक्तं हि,—सौगतैः “अतदुत्पत्तिरत-  
दात्मा च तेन न गृह्यत” इति । न वा चित्तं स्वानुभवं  
दृश्यत्वादित्युक्तं, नापि चित्तं स्वस्वार्थयोरनुभवद्वयम् ।  
अतिक्षणिकस्योत्पत्तिव्यतिरिक्तव्यापाराभावात् । उक्तं  
हि,—“भूतिर्येषां क्रिया सैव कारकं सैव चोच्यत”  
इति । न चैकस्याद् व्यापारभेदं विना कार्यभेदो युक्तः ।

न वा स्वप्ने ज्ञानं ज्ञेयं च युगपत्कर्तुं शक्यं तस्मात्साक्षिणैव  
चित्तचैतन्ययोरनुभव इति सिद्धम् ॥ २० ॥

२० । चित्त एकक्षणे आपनाके ও অপর বিষয়কে গ্রহণ করিতে  
পারে না, কারণ এক ক্ষণের অতিরিক্ত চিত্ত থাকে না, ইহাই  
বুদ্ধের সিদ্ধান্ত ।

ননু মাঃস্তু চিত্তং স্বদৃশ্যং চিত্তান্তরেণ দৃশ্যতাং কিং  
সাক্ষিণ্যেত্যত গ্রাহ —

চিত্তান্তরদৃশ্যে বুদ্ধিবুদ্ধেরতিপ্রসঙ্গঃ

স্মৃতিসঙ্করশ্চ ॥ ২১ ॥

यदि नीलाकारं चित्तं चित्तान्तरेण दृश्यं तदा  
तदपि बुद्धिरूपं चित्तमन्यया बुद्ध्या साऽप्यन्ययेत्यन-  
वस्थापातात् । न च द्वित्रास्त्रिचतुराः पञ्चषा वा चित्ता-  
त्मानो ग्राह्या इति नानवस्थेति वाच्यम् । ग्राहक-  
चित्तस्यानिश्चये ग्राह्यचित्तानिश्चयात् गेहे घटो दृष्टो  
न वेति संशये, न दृष्ट इति व्यतिरेकनिश्चये, चार्थ-  
निश्चयादर्शनेन ज्ञानचित्तानिश्चयस्यार्थानिश्चयाहेतुत्वात्  
तत्तदनन्तचित्तानामनुभवे चानन्तचित्तस्मृतीनां सङ्क-  
रश्च प्राप्नोति स्मृत्यानन्त्यादशक्यग्रहत्वात् ग्राहकाभावा-  
च्चेयं नीलचित्तस्मृतिरियं पीतचित्तस्मृतिरिति विभागो

ন স্যাদিত্যর্থঃ । চিত্তানাং সমত্বাদ্ব্যোপানামিব গ্রাহক-  
ত্বাসম্ভবশ্চ । অতঃ সান্নিবেদ্যং চিত্তমিতি সিদ্ধম্ ॥২১॥

২১ । চিত্ত স্বপ্রকাশ হউক বা নাই হউক, স্বভাবতঃ বিনষ্টচিত্ত  
অব্যবহিত পরক্ষণে উদ্ভূত চিত্ত দ্বারা পরিগৃহীত হইবে, অতিরিক্ত  
পুরুষের স্বীকারে আবশ্যক কি ? এইরূপ শঙ্কা করিয়া বলা হইতেছে,  
যদি চিত্ত অপর চিত্তের দৃশ্য হয় তাহা হইলে সেই চিত্ত অপর চিত্তের  
দৃশ্য হউক, এইরূপে অনবস্থা হইতে পারে এবং একসঙ্গে অসংখ্য  
জ্ঞান হওয়ার সংস্কার ও স্মৃতি সংখ্যাতীত হইতে পারে এবং স্মৃতির  
নিশ্চয় না হওয়ায় অর্থাৎ এইটী ইহার স্মৃতি, এইটী ইহার স্মৃতি  
ইত্যাদি রূপ স্মৃতিশঙ্কর হইতে পারে ।

ননু কূটস্থস্য সান্নিগ্নশ্চিত্তেন ক্রিয়াপূর্বকসম্বন্ধা-  
भावात्तत्तेन कथं संवेद्यमित्यत आह—

चित्तेरপ্রতিসংক্রমায়াস্তদাकारापत्तौ

स्वबुद्धिसंवेदनम् ॥ ২২ ॥

যথা বুভে: ক্রিয়য়া ঘটাদিসংশ্লেষ: প্রতিসংক্রমোঽস্মি  
परिणामित्वान्न तथा चित्तेर्बुद्धौ प्रतिसंक्रमोऽपरिणामि-  
त्वात् । किन्तु सूर्यस्य जले प्रतिविम्बवच्चित्तेर्बुद्धौ प्रति-  
विम्बे सति बुद्धेश्चिदाकारताऽऽपत्तौ स्वस्य भोग्याया  
बुद्धे: संवेदनं भवति विच्छायाग्राह्यत्वसम्बन्धेन चिदुप-  
रक्तं चित्तं चिद्देद्यमित्यर्थः । अप्रतिसंक्रमायाश्चित्ते:

सान्निध्यात्तस्याश्रितेराकारश्रद्धाया यत्र तद्भावापत्तौ  
सत्यां स्वभोग्यबुद्धिसंवेदनमिति योजना ॥ २२ ॥

२२। पुरुष वदि० बुद्धिर आत्र विषयाकारे परिणत इव ना  
किञ्च ताहा इहेने० बुद्धिर वृत्तिते, प्रतिविशित इहेना त्राहार  
स्वरूप धारण करे, एहेरूपे पुरुषेर श्रिय बुद्धिवृत्तिर बोध छन्ने ।

ननु यदि चित्तातिरिक्त आत्माऽस्ति तर्हि कथं  
केषाञ्चित् चित्तमेवात्मेति भ्रम इत्याशङ्क्य चित्तस्य  
सर्वार्थग्रहणसामर्थ्यं तेषां भ्रमवोजमाह —

द्रष्टृदृश्योपरक्तं चित्तं सर्वार्थम् ॥ २३ ॥

द्रष्टा पुरुषश्चेतनः दृश्यं शब्दाद्यचेतनमिति तत्सर्वं  
चेतनाचेतनमर्थो विषयो यस्य तत्सर्वार्थं तत्र तत्सान्नि-  
ध्याच्चिद्रूपतामिव प्राप्तं द्रष्टृ चिदुपरक्तं द्रष्टृविषयं  
भवति इन्द्रियादिद्वारा दृश्योपरक्तं तदाकारं भवति ।  
तथा च भोग्यशब्दाद्याकारं सुखदुःखादिपरिणाम-  
लक्षणभोगात्मकं दृश्यमपि चित्तं चित्प्रतिविम्बाभिदा-  
दात्मेति भ्रमः सौगतानां युक्तः । चित्तस्य जपाकुसु-  
माद्यर्थाकारग्रहणशैलाभिजातस्य स्फटिकमणिकल्पस्य  
दृश्याकारग्राहित्वाच्चित्तातिरिक्तार्थो नास्त्येति विज्ञान-  
वादिनां भ्रमः । अत्रेत्यं विवेकः । चित्तस्य भोग्यत्वा-  
ज्ञोक्ताऽन्यः स्वीकर्तव्यः स नित्योदिता चिच्छक्तिरित्यु-  
च्यते । द्विधा चिच्छक्तिः नित्योदिताऽभिव्यञ्ज्या चेति ।



તત્ર નિત્યોદિતાયાઃ કૂટસ્થચિચ્છક્તેઃ ચિત્તસત્ત્વાભિ-  
વ્યજ્ઞા ચિત્પ્રતિબિમ્બરૂપા સુખાદિસારૂપ્યમાપન્ના ચિ-  
ચ્છક્તિર્ભોગ इत्युच्यते । સ દિવિધશ્ચ ભોગઃ ચિદવસાનતા-  
રૂપ એકઃ, પરિણામલક્ષણોઽપરઃ, તત્ત્વાભિવ્યજ્ઞા  
ચિચ્છક્તિરાદ્યઃ પુરુષસ્ય ભોગઃ, અપરઃ સુખાદિપરિણામો  
બુદ્ધે પ્રાપ્તચૈતન્યાયા इति । इत्थं बुद्धिपुरुषान्तरं विविच्य  
વિધ્વસ્તસમસ્તમલજાલં નિશ્ચલપ્રદૌપશિખાકારં સમા-  
હિતં પ્રશાન્તવાહિચિત્તં પુરુષસત્તાં નિશ્ચિનોતીતિ  
તાત્પર્યમ્ ॥ ૨૩ ॥

૨૩ । જુદો ( પુરુષ ) દૃષ્ટ અર્થાત્ વુક્તિતરે ઉપરજીવા સમ્પૂર્ણરૂપે  
પ્રતિકલિત અથવા પ્રતિચ્છાસીકૃત્ત્વે જન, તરે સેઈરૂપે ડિલ્લ (તાદૃશવુક્તિ)  
તથાન સકલ વસ્તુએ ગ્રહણ કરિતે ( પ્રકાશ કરિતે ) પાડે ।

इतश्च चित्तादन्यो भोक्ताऽस्तीत्याह—

तदसंख्येयवासनाभिश्चित्तमपि परार्थं संहत्य  
कारित्वात् ॥ २४ ॥

यद्यपि क्लेशकर्मविपाकवासनाभिरनन्ताभिः सुखा-  
द्याश्रयतया भोक्तृकल्पं चित्तं तथाऽपि परस्य निरूप-  
चरितचित्स्वभावस्यार्थौ भोगापवर्गौ साधयतीति परार्थं  
भोग्यमेव न भोक्तेति यावत् ? कुतः । संहत्य देहे-  
न्द्रियादिसहकारिभिर्मिलित्वा भोगादिकार्यकारित्वात्,  
यन्मिलित्वा कार्यकारि तत्परार्थं, यथा गृहादि, न हि

সুখাদিभिः संहत्य गृहं स्वस्य वसतिं करोति किन्तु  
परस्मै विष्णुमित्राय । एवं गुणा अपि बुद्ध्यादिकं परार्थं  
कुर्वन्तीति युक्तम् अत एव पुरुषशेषत्वाद् गुणा उच्यन्ते ।  
तथा च सत्त्वादयः परार्थाः संहत्यकारित्वाद् गृहवदि-  
त्यस्य हेतोः पक्षधर्मताबलाद् गुणैरसंहतः शुद्धो निष्कलः  
स्वार्थश्चिन्मात्रपरः सिध्यति । यो यस्य भोक्ता स ते  
नासंहतो, यथा गृहस्वामीति व्याप्तेः गुणभोक्तुरपि  
परार्थत्वेऽनवस्थानात्पुरुषान्न परं किञ्चिदिति श्रुतेश्च ।  
तस्माद्यस्य भोगापवर्गौ गुणमयबुद्ध्या कर्तव्यौ सुख-  
दुःखाभ्यां योऽनुकूलनीयः प्रतिकूलनीयश्च स भोक्ताऽ-  
स्तीति सिद्धम् ॥ २४ ॥

২৪। অসংখ্য সংস্কারের দ্বারা চিত্ত বিচিত্র অর্থাৎ নানারূপধারী  
হইলেও সে পরার্থ অর্থাৎ পরের বা আত্মার প্রয়োজনের (ভোগের )  
কারণ । কেননা যাহা সংহত্যকারী অর্থাৎ যে যে বস্তু সহায়ের  
সহিত মিলিত হইয়া কিম্বা অজ্ঞানভাবে ধারণ করিয়া উৎপন্ন হয়  
তাহা পরার্থ, পরপ্রয়োজনসিদ্ধির জন্ত ।

দ্বয়তা সূত্রজালেन जन्मादिसिद्धिं, चित्तेषु मोक्ष-  
योग्यचित्तं निर्द्धार्य, कर्मवासनाप्रपञ्चपूर्वकं विज्ञान-  
भिन्नार्थसाधनेन परलोकादिप्रपञ्चं परलोकिनं च  
भोक्तारं निरधारयद् । अधुना कैवल्यं निरूपयितुं  
तद्योग्यमधिकारिणं दर्शयति —

विशेषदर्शिन आत्मभावभावनाविनिवृत्तिः ॥ २५ ॥

पूर्वसुकृतबलात्कस्य चित्पुरुषधीरेयस्यात्मभावे तत्त्वे  
भावना जिज्ञासा भवति काहं कस्य कुतो वेति तस्या-  
धिकाकारिणः पूर्वोक्तविवेकेन बुद्धेरन्यश्चिन्मात्रः पुरुषोऽ-  
हमिति विशेषदर्शिनः तत्त्वजिज्ञासा विनिवर्त्तते,  
इच्छायाः स्वविषयलाभनिवर्त्यत्वात् । यस्य तु नास्ति-  
कस्य देहाद्बुद्धेर्वाऽन्यो भोक्ता नास्तीत्यनात्मन्यात्मभावना  
दाढ्यं सोऽनधिकारी, यस्तत्त्वजिज्ञासुः सोऽधिकारीति  
भावः ॥ २५ ॥

२५ । विनि चित्त इहेते आश्रमे विशेषदर्शने ( भिन्नरूपे )  
अनुभव करिग्राहेन, कि छिनाम कि इहेव हेतादि आश्रमरूप आर  
तेशर जिज्ञासा शोक ना । तथन मे हेछा वा मे भावना निवृत्त  
इय । आर जानिवार हेछा इय ना ।

ननु तत्त्वजिज्ञासोर्विशेषदर्शनामन्तरं कीदृशं चित्त-  
मित्यत आह—

तदा विवेकनिम्नं कैवल्यप्राग्भारं चित्तम् ॥ २६ ॥

पूर्वं बुद्ध्यादावात्मभ्रमदशायां यच्चित्तं विषयनिम्नं  
संसारप्राग्भारमासीत् तदिदानीं निवृत्तभ्रमस्य योगिन-  
श्चित्तं विवेकनिम्नं दृग्दृश्ययोर्भेदो विवेको निम्न आल-  
म्बनभूमिर्यस्य तद्विवेकनिष्ठमिति यावद् अत एव

कैवल्यं प्राग्भारोऽवधिर्यस्य तत्कैवल्यप्राग्भारं कैवल्यफला-  
वसानं धर्ममेघाख्यध्यानरतं भवतीत्यर्थः ॥ २६ ॥

२७। तथन ( विमेष दर्शनकाले ) छिद्र विवेक निष्ठ अर्थात्  
विवेककर पथे प्रवाहित इहेन मूलिकर प्रसन्नकरण धारण करे ।

नन्वीदृशस्य चित्तस्याहं ममेतिव्युत्थानप्रत्ययाः कुतो  
भवन्तीत्यत आह — .

तच्छिद्रेषु प्रत्ययान्तराणि संस्कारेभ्यः ॥ २७ ॥

विवेकख्यातिरूपप्रसंख्यानपरस्यान्वहं क्षीयमाणेभ्यो  
व्युत्थानसंस्कारेभ्यः प्रसंख्यानच्छिद्रेष्वभिव्यक्तेभ्यः प्रत्यया-  
न्तराणि व्युत्थानरूपाणि भवन्तीत्यर्थः ॥ २७ ॥

२९। तत्काले अर्थात् विवेकदर्शनकालेऽपि छिद्र अर्थात् कां क  
पाईने प्रसन्नकरणे प्रतावे "अहं, मम" एहेरूप ज्ञान अन्नितेपारे ।

ननु सत्यपि प्रसंख्याने व्युत्थानसंस्काराः कार्या-  
योत्तिष्ठन्ति चेत्, कस्तेषां हानोपाय इत्यत आह—

हानमेषां क्लेशवदुक्तम् ॥ २८ ॥

अविद्यारागादिक्लेशाः क्रियायोगतनूकताः तत्तत्-  
इवसरलव्यप्रसराः प्रसंख्यानदहनदग्धाः पुनश्चित्ते  
संस्कारं न प्रसुवते । एवं व्युत्थानसंस्कारा अपि विवेक-  
ख्यात्यपरिपाकदशायां प्रत्ययान्तराणि कुर्वाणाः परि-  
पक्वप्रसंख्यानदहनदग्धात्मवीजभावा न प्रसवधर्माणो  
भवन्तीति क्लेशवदेषां हानमुक्तं वेदितव्यमित्यर्थः ॥ २८ ॥

২৮। পূর্বে অবিদ্যাদি ক্লেশপঞ্চক জ্ঞানপ্রভাবে যেইরূপ  
মুতল হইয়া বলা হইয়াছে, বুথানসংস্কারসমূহও সেইরূপ বুদ্ধিতে হইবে  
তাহারাও জ্ঞান প্রভাবে প্রকৃতি নীল হইয়া যায়।

এবং প্রসংখ্যানেন ব্যুত্থানস্য নিরোধমুক্তা প্রসংখ্যা-  
নস্যাপি নির্বীজযোগাপেক্ষয়া ব্যুত্থানরূপস্য নিরোধো-  
পায়মাহ—

প্রসংখ্যানিঃপ্যকুসীদস্য সর্বথা বিবেক-

খ্যাতির্ধর্মমেঘঃ সমাধিঃ ॥ ২৬ ॥

প্রজ্জিগতিতত্ত্বান্যালীচয়তঃ সত্বপুরুষান্যতাখ্যা-  
তির্যা জায়তে সর্বাধিষ্ঠাতৃত্বাব্যবান্তরফলা তত্ প্রসং-  
খ্যানম্, তত্রাপ্যকুসীদস্য কুক্ষিতেষু বিষয়েষু সীদতীতি  
কুসীদো রাগঃ তদ্রহিতস্য সর্বাत्मना বিবেকখ্যাতিরিব  
সন্ততিরূপো ধর্মমেঘসংগঃ সমাধিঃ ভবতি । স চ খল্ব-  
শুক্লকৃষ্ণাং ধর্ম্যং কৈবল্যফলং মেহতি সিञ্চতীতি ধর্মমেঘ  
দ্ব্যুচ্যতে । প্রসংখ্যানিঃ বৈরাগ্যাৎ ধর্মমেঘে সতি পরবৈরাগ্যো-  
দয়াৎ প্রসংখ্যানস্য নিরোধো ভবতীতি ভাবঃ ॥ ২৬ ॥

২৯। বিবেকসাক্ষাৎকারেও যিনি তাহার প্রতি লুপ্ত হন না,  
তাহার সম্পূর্ণরূপে বিবেকজ্ঞানের উন্মেষ হওয়ার ধর্মমেঘ নামে  
সমাধি উপন্ন হয়, প্রকৃষ্ট ধর্ম্যবিবেক সাক্ষাৎকারের কারণ বলিয়া  
তাহাকে ধর্মমেঘ বলে।

इमं क्रमं स्फुटयति—

ततः क्लेशकर्मनिवृत्तिः ॥ ३० ॥

ततो धर्ममेधात् क्लेशानां पञ्चानां सवासनानां  
तन्मूलानां कर्मणां च निवृत्तिर्भवतीत्यर्थः ॥ ३० ॥

३० । तादा इहेते ( धर्ममेध समाधि इहेते ) पृथक्कृतं अवि-  
द्यादि पञ्चविधं क्लेशं उता उत क्रमं कर्म सकलं निवृत्तं इहेता वाच्यं ।

तदा सर्वावरणमलापेतस्य ज्ञानस्यानन्त्या-

ज्ज्ञेयमल्पम् ॥ ३१ ॥

आवृण्वन्ति चित्तमित्यावरणा रजस्तमोमयाः  
क्लेशकर्मरूपा मलाः सर्वे ते आवरणाश्च पलाश्च सर्वा-  
वरणमलाः तैः धर्ममेधध्यानेनापेतस्य ज्ञानस्य शुद्धबुद्ध्या-  
लोकस्यानन्त्यात् ज्ञेयं चेतनाचेतनात्मकं सर्वमल्पमेव  
भवति, यथा शरदि अशेषघनादिमलापेते नभसि सर्वतः  
प्रद्योतमानप्रचण्डमार्त्तण्डप्रकाशपटले घटादयः प्रकाश्या  
अल्पा भवन्ति तद्वदत्यन्तनिर्मलस्य बुद्धिसत्त्वस्य प्रका-  
शस्य किं नाम यन्न गोचर इति भावः । सेयं धर्म-  
मेधस्य पराकाष्ठा दर्शिता, अतएव धर्मा न च ध्रियन्ते  
इति व्युत्पत्त्या । सर्वानेव ज्ञेयान्नेहति प्रकाशयत्यपि  
धर्ममेध इत्याह, अयमेव हि धर्ममेधपरिपाको ज्ञान-  
प्रसादः करतलीकृतामलकवत् पुरुषं निर्दोषमपरोक्षी-

কুর্বন্নির্মলজলান্তর্মত্स्याনিব জড়াবিশুদ্ধপ্রকৃতিবিকার-  
দৃশ্যবিষয়ান্তর্গতাশুভ্রিবিনাশাদি দোষান্ প্রকটয়ন্  
চিত্ততপস্বিনো নিবীজযোগাখ্যনিধিমাপাদয়ন্ পর-  
বৈরাগ্যমিত্যুচ্যতে ॥ ৩১ ॥

৩১। তখন ( জীবমুক্তি কালে ) বুদ্ধিসত্ত্বের আবরক না থাকায়  
জ্ঞানের বা বুদ্ধির আলোক অনন্ত হইয়া থাকে, তখন জেয় সকল  
অল্প হয়, অর্থাৎ চতুর্দশভুবনাত্মক জগৎ হইতে অতিরিক্ত কিছু  
থাকিলেও তাহাকে প্রকাশ করিতে চিত্ত সমর্থ হয় নাই বলিয়া  
যেটুকু জগৎ আছে ততটুকু প্রকাশ করিয়া ক্ষান্ত থাকে ।

নন্বিদং পরবৈরাগ্যং ক্লেশান্ সমূলকাপং কপত্  
কুশলাকুশলাংশ্চ কর্মশয়ান্ সমূলঘাতং নিহন্তু-  
মুৎসহতাং, তথাঽপি গুণানাং স্বতঃ পরিণামশীলত্বাৎ  
তাৎদৃশমপি পুরুষং প্রতি দেহেন্দ্রিয়াণি পরিণামক্রমোঽ-  
নুবর্ততােমিতি তত্রাহ—

ততঃ কৃতার্থানাং পরিণামক্রমসমাপ্তি-

গুণানাং ॥ ৩২ ॥

ততো ধর্মমেঘফলীভূতপরবৈরাগ্যাत्मকানন্তজ্ঞানা-  
নন্তরং গুণানাং ভোগবिवেকখ্যাতিরূপপুরুষার্থকরণাৎ  
প্রাগ্ যঃ পরিণামানাং মহদাদিঘটান্তানাম্ সৃষ্টাবানু-  
লোম্যেন, প্রলয়ে ঘটঃ পৃথিব্যাং লীয়তে, পৃথিব্যস্তু ;  
আপস্তুজসি ; ইত্যাदि প্রাতিলোম্যেন, চ ক্রম আসীত্



तस्य परिसमाप्तिरेव तं पुरुषं प्रति गुणानां, पुरुषार्थ-  
त्वादनागताध्वा हि पुरुषार्थो गुणानां प्रवर्त्तकस्तस्मिन्  
कृते गुणा न क्षणमपि स्यातुमुत्सहन्त इति भावः ॥३२॥

३२ । पूर्वोक्त धर्ममेव समाधि जन्मिने बुद्धिरूपे । परिणत सत्त्व  
प्रभृति गुणजन्य कृतार्थ वा कृतकार्य इहैने अर्थात् पुरुषकर्तृक गुण-  
समूहेर कार्यकलाप परिदृष्टे इहैने ताहार परिणामक्रम इति  
इहैना याय ।

क्रमशब्दार्थमाह —

क्षणप्रतियोगी परिणामापरान्तनिर्ग्राह्यः

क्रमः ॥ ३३ ॥

क्षणाः कलांशास्तेषु समाहितबुद्धिना क्रमो ज्ञेयः ।  
तत्र क्षणप्रतियोगी क्रम इति स्वरूपनिर्देशः । क्षणी  
प्रतियोगिनौ निरूपकौ यस्य स क्षणप्रतियोगी । एवं  
क्षणिकपरिणामक्रमो मन्तव्यः । तत्र प्रमाणमाह ।  
परिणामापरान्तनिर्ग्राह्यः इति मृदि पिण्डघटकपाल-  
चूर्णकणानां प्रत्यक्षपरिणामानां पूर्वान्तः पिण्ड अप-  
रान्तः कण, इति पूर्वोत्तरावधिग्रहणेन क्रमो निश्चित्य  
ग्राह्यो भवति, पिण्डानन्तरं घट इति क्रमोऽत्र प्रत्यक्षः ।  
क्वचित्सुरक्षितवस्त्रादौ पुराणतादर्शनेन पूर्वान्तनवत्व-  
परिणाममारभ्य क्षणे क्षणे पुराणतायाः सूक्ष्मतमसूक्ष्म-  
तरसूक्ष्मस्थूलतरस्थूलतमत्वेन जायमानाया भेदं ज्ञात्व



नवत्वानन्तरं सूक्ष्मतमपुराणता तदनन्तरं सूक्ष्मतर-  
पुराणतेति क्रमोऽनुमेय इत्यर्थः । नन्वयं क्रमः किम-  
नित्येष्वेवास्ति उत नित्येष्वपीति प्रश्नश्चेदस्ति नित्येष्व-  
पीति वदामः । तत्र नित्या द्विविधाः । कूटस्थनित्याः  
पुरुषाः, परिणामिनित्या गुणाः । यस्मिन् धर्मिणि  
धर्मलक्षणावस्थाभिः परिणम्यमाने-स्वरूपं न विहन्यते  
तत्परिणामिनित्यता तत्रानित्येषु बुद्ध्यादिषु धर्मिषु  
रागादिपरिणामक्रमस्य पूर्वान्तभावेऽप्यपरान्तः पुरुष-  
साक्षात्कारोऽस्तीति क्रमः तेषु सावधिकः, गुणेषु परि-  
णामिनित्येषु परिणामक्रमो निरवधिकः, मुक्तपुरुषान्  
प्रत्युपरमेऽपि ब्रह्मान् प्रत्यविच्छेदात् । ननु सर्वे पुरुषा  
मुच्यन्ते न वा ? आद्ये, प्रधाने परिणामः सावधिकः ।  
द्वितीये, तत्त्वज्ञानाविश्रम्भ इति । तत्राहुः सांख्या-  
चार्याः । अस्ति त्रिविधः प्रश्नः । एकान्तवचनीयः,  
विभज्यवचनीयः, अवचनीयश्चेति । तत्राद्यो यथा ।  
किमयं सर्वजातौ मरिष्यतीति प्रश्नः, स एकान्तेन  
वक्तव्यः मरिष्यत्येवेति । त्वया कृतस्तु द्वितीयः, स विभज्य  
वक्तव्यः, यस्य तत्त्वख्यातिः स मुच्यते नान्य इति । एवं  
च जन्तूनामानन्त्यात्पुराणादौ सर्गप्रलयानन्त्यश्रवणाच्च  
न सर्वमुक्तिः । तृतीयस्तु प्रधानपरिणामक्रमः समाप्यते  
नवेति प्रश्नः । अयमुत्तरानर्हः, अशक्यावधारणत्वात् ।

यद्वा, कुशलस्यान्तवान् संसारक्रमः अकुशलस्य नेति  
व्याकरणोयोऽयं प्रश्न इति । तस्मात् सदा परिणामिषु  
नित्येषु गुणेषु क्रमवत्परिणामभेदादस्ति क्रमः, कूटस्थ-  
नित्येषु पुरुषेषु बुद्ध्यादिपरिणामभेदारोपात्कल्पितः  
क्रमो न वास्तव इति सर्वमवदातम् ॥ ३३ ॥

३३। सूक्ष्मतम कालের নাম ক্ষণ, তাহার সদৃশ তাহার পরে যে  
অন্য এক সুক্ষ্মকাল আইসে সেই সুক্ষ্মকাল তাহার প্রতিবোগী  
অর্থাৎ নিক্রপক । তদ্রূপ ক্ষণপরম্পরায় পরিণাম ও পরিণামী  
অনুভূত হওয়ায় তৎসমুদয়ের সঙ্কলন বুদ্ধিতে স্থিরীকৃত হয় । পরে  
সেই বুদ্ধি দ্বারা পূর্বোক্ত ক্রম পরিপাটি জানা যায় । অর্থাৎ যাহা  
পরিণামের অবমান দেখিয়া স্থির করা যায় তাহাকে ক্রম বলে ।

अधुना शास्त्रप्रतिपाद्ययोगफलं कैवल्यं दर्शयति—  
पुरुषार्थशून्यानां गुणानां प्रतिप्रसवः कैवल्यं  
स्वरूपप्रतिष्ठा वा चितिशक्तिरिति ॥ ३४ ॥

कृतभोगापवर्गाणां कृतकल्याणां बुद्ध्यादिगुणानां  
प्रातिलोभ्येन प्रसवः व्युत्थानसमाधिपरवैराग्यसंस्कारा  
मनसि लीयन्ते, मनश्चास्मितायां लीयते, सा महति,  
महत्तत्त्वं गुणेष्विति प्रलयः, तत्प्रधानस्य कैवल्यं पुरुष-  
विशेष उपचर्यते । यद्वा, चितिशक्तिश्चित्स्वभावा पुरुष-  
व्यक्तिः स्वरूपमात्रेण प्रकर्षेण तिष्ठतीति स्वरूपप्रतिष्ठा  
पुनर्बुद्ध्याद्यनर्थेनात्यन्तिकवियोग इति यावत्, तदिदं

পুরুষস্য নিত্যস্য নিত্যশুদ্ধাসঙ্গস্য প্রকাশস্য কৈবল্য-  
মিতি রমণীয়ম্ । সীত্ব ইতিশব্দঃ শাস্ত্রপারিসমাপ্তি-  
দর্শনার্থঃ ॥ ২৪ ॥

৩৪। যেই পুরুষের কৈবল্য অর্থাৎ তত্ত্বজ্ঞান জন্মিয়াছে তাহার  
গুণতর (প্রকৃতি) আর ভোগ বা অপবর্গ জন্মায় না, তাহাকেই বুদ্ধি-  
প্রভৃতির মুক্তি বলে, অথবা পুরুষের স্বরূপে অবস্থানকে মুক্তি বলে।

যদ্বাগপ্রণবপ্রপত্তিদহনঃ সদ্যোঃস্তরায়াটবী

দগধ্বা স্বাत्मনি বোধদীপমচলং সূতে তমঃ পাটনম্ ।

যত্র ন্যস্তসমস্তকর্ম জনয়েদ্যোগং তদঙ্কং বিনা

বন্দে সিদ্ধিভূবং তমীশমনিশং কৈবল্যদং রাঘবম্ ॥ ১ ॥

যত্রসাদলবঃ সূতে মোক্ষাদ্যাঃ সর্বসম্পদঃ ।

উমাধবং মহেশানং তং কাশোনিলায়ং ভজে ॥ ২ ॥

ফণীন্দ্রসূত্রসংবদ্ধা ব্যাসবাক্যনিভূষিতা ।

মহাড্ মৌক্তিকী মালা স্যাৎ সদা রামপাদয়োঃ ॥ ৩ ॥

ক্বাহং প্রমাদানিরতঃ ক্ব বাত্সল্যং গুরোরিদম্ ।

নূনং মহাত্মনাং দীনে স্বতস্মিন্তং কৃপাঃস্বিতম্ ॥ ৪ ॥

ইতি শ্রীমত্পরমহংসপরিব্রাজকাচার্য-শ্রীগোবিন্দানন্দ-

ভগবত্পূজ্যপাদশিষ্য-শ্রীরামানন্দসরস্বতীকৃতৌ

সাংখ্যপ্রবচনে যোগমণিপ্রভায়াং কৈবল্য-

পাদতৃত্বঃ সমাপ্তঃ ॥

# योगदर्शन मणिप्रभा

हिन्दी भाषानुवाद

## समाधिपाद

१। ( चिरण्यगर्भ प्रभृतिका उपदेश किया हुआ ) योगशास्त्र ( पुनर्धार ) आरम्भ हुआ, इसके बाद जो कुछ कहा जायेगा, वह योग-विषयका समझना चाहिये ।

२। चित्तकी वृत्तियों, प्रमाण, विपर्यय, विकल्प, निद्रा और स्मृति के निरोध करनेको ही योग कहते हैं ।

३। उस समय अर्थात् चित्त-वृत्तिके निरोध या निरुत्थानके समय दृष्टाका ( आत्माका वा पुरुषका ) अपने निर्लिप्त रूपमें अवस्थान होता है । मैं सुखी हूं या दुःखी हूं, इन सब बातोंका ज्ञान नहीं रह जाता ।

४। योगसे भिन्न समयमें चित्त विषयरूपमें परिणत हो जाता है । जब वह वृत्तिमत् होता है, तब चित्त और पुरुषकी ( जैसे खच्छ स्फटिक भिन्न भिन्न वर्णोंके समीप वही-वहीरंग धारण करलेता है, वैसेही, एकरूप वृत्ति हो जाती है । चित्तकी वृत्तियां आत्माकी वृत्तियां मालूम पड़ने लगती हैं ।

५। चित्तकी वृत्ति ( विषयाकार-जनित ज्ञान ) पांच प्रकारकी होती है । वह क्लिष्ट और अक्लिष्ट-भेदसे दो भागोंमें विभक्त है । अविद्या आदि क्लेश जिसके कारण हैं और जो संसारमें बंधा हुआ होता है, वही क्लिष्ट करलाता है । अक्लिष्ट वृत्ति इसके विपरीत होती है, इससे संसारके बन्धन क्रमसे ढीले पड़ जाता है ।

६। प्रमाण ( जिससे ज्ञान होता है ), विपर्यय ( भ्रम ), विकल्प

(आरोप), निद्रा (नींद) और सृति (यादगारी) ये पांच प्रकारकी चित्त-वृत्ति हैं।

७। इन पांचों वृत्तियोंमें प्रमाणवृत्ति तीन तरहकी है—प्रत्यक्ष, अनुमान और शब्द।

८। जो ज्ञान विज्ञान विषयमें स्थिर नहीं रहता और परिणाममें बाधित होता है, उसी मिथ्या ज्ञान को विपर्यय अर्थात् भ्रम कहा जाता है।

९। विषय न रहनेपर भी सबको 'नरष्टक' प्रभृति शब्दोंकी सुनकर एक प्रकारका ज्ञान पैदा होता है। इसीको विकल्प-वृत्ति कहते हैं।

१०। चित्तकी जिस अवस्थामें बाह्येन्द्रिय-जन्य जाग्रतवृत्ति अथवा केवल मनोजन्य स्वप्न-वृत्ति कुछ भी नहीं होती, उसे ही निद्रा-वृत्ति कहते हैं। इस अवस्थामें प्रकाशका विरोधी तमोगुणही चित्तका विषय हो रहता है।

११। प्रमाण-विपर्यय प्रभृति द्वारा अधिगत पदार्थसे अतिरिक्त पदार्थका स्वीकार को न करे, उसी चित्त-वृत्तिको सृति कहते हैं। संस्कारको जरिया बनाकर अनुभव ही सृतिका जनक होता है।

१२। ऊपर कही ऊँर चित्तवृत्तियोंका निरोध कैसे हो सकता है? इस प्रश्नके उत्तरमें अभ्यास (बार बारके अनुष्ठान) और वैराग्य (भोग्य पदार्थोंसे दिल न लगाना) द्वारा इनका निरोध हो सकता है। अभ्यास और वैराग्य क्या है? यह पीछे बतलाया जावेगा।

१३। इसी तरहके उपाय द्वारा चित्तकी राजस और तामस आदि वृत्तिवां लुप्त हो जाती हैं और केवलमात्र सात्विक वृत्तिका प्रवाह उत्पन्न होता है। यम आदि योगोंके उपायके लिये किया ऊँचा यत्न ही अभ्यास कहा जाता है।

१४। बद्धत कालतक निरन्तर तपस्या और ब्रह्मचर्य आदिका अनुष्ठान भक्तिके साथ करनेसे उक्त अभ्यास सिद्ध होता है।

उस समय मनुष्य वैषयिक व्यापार द्वारा अभिभूत नहीं होता, इस लिये स्वकार्यजनन रूपी योगसे समर्थ होता है।

१५। ऐहिक और पारलौकिक समस्त सुखसाधन उपस्थित होने पर भी उससे पूरा पूरा अलग हो रहनेका ही नाम वैराग्य है।

१६। बुद्धि प्रकृतिसे निर्गुण निष्क्रिय आत्मा पृथक् है, वह सम्यक् रूपसे प्रत्यक्ष हो जानेपर प्रकृति और उसके कार्य जड़-विषयमें अनुराग नहीं रह जाता, इसीको परवैराग्य कहते हैं।

१७। कथित अभ्यास और वैराग्यरूपी दो तरहके उपायोंसे चित्तवृत्तिका निरोध होनेपर सम्प्रज्ञात समाधि कैसे होती है? ऐही जिज्ञासामें कहना पड़ता है, कि सम्प्रज्ञात समाधि वितर्क, विचार, आनन्द और अस्मिताके सम्बन्धमें चार प्रकारकी होती है। सवितर्क, सविचार, सानन्द और सास्मित।

१८। चित्तकी सारी वृत्तियोंका लोप हो जानेपर संस्कार-मात्र रह जाता है। ऐसे निरोधको असम्प्रज्ञात समाधि कहते हैं। इसका प्रधान उपाय चित्तवृत्तिका निरोध करना है।

१९। जो लोग महाभूत और इन्द्रियोंकी और प्रकृति महा-दादिकी आत्मा मानकर उपासना द्वारा सिद्धिप्राप्त करते हैं, वह सिद्धि भव प्रत्यय अर्थात् अविद्यामूलक होनेके कारण उन्हें फिर संसारावृत्ति करनी होती है।

२०। योगियोंकी अज्ञादि उपाय-जन्य समाधि छद्मा करती है। चित्तकी प्रसन्नताको अज्ञा कहते हैं। उसके द्वारा योगीके वीर्यकी (प्रयत्नकी) उत्पत्ति होनेसे तत्त्व-स्वरूप अर्थात् ध्यान उत्पन्न होता है; श्रुति उपस्थित होनेसे चित्त स्थिरभावसे समाधिमें लग सकता है (यह योगकी असम्प्रज्ञात समाधि) चित्त

समाहित होनेसे ज्ञानका उत्कर्ष होता है। इस लिये यथार्थ वस्तु जानी जा सकती है। इस प्रकार पुनः-पुनः अभ्यास और उसके विषयमें वैराग्य होनेसे अन्तमें असम्प्रज्ञात समाधि हुआ करती है।

२१। कार्य-प्रवृत्तिके मूलीभूत संस्कारविशेषका नाम संवेग है। वह संवेग जिनमें तीव्र होता है, उनकी शीघ्र समाधि होती है अर्थात् तीव्र संवेग योगी जन ही शीघ्र समाधि लाभकर सकते हैं, अन्योको देर लगती है।

२२। पूर्वोक्त तीव्र संवेगोंकी भी मृदु, मध्य और अधिमात्र-भेदसे विशेष विशेष रूपसे समाधि हुआ करती है। अर्थात् मृदु-तीव्र संवेग-विशिष्ट योगीको आसन्नतर और अधिमात्र तीव्र-संवेगविशिष्ट योगीकी आसन्नतम समाधि होती है।

२३। अधिमात्र उपाय और तीव्र संवेगसे ही शीघ्र समाधि प्राप्त होती है और उसका फल मिलता है, ऐसा नहीं है, ऐकान्तिक भक्तिके साथ ईश्वरकी उपासना करनेसे भी फल मिलता है।

२४। अविद्या आदि पांच प्रकारके क्लेश, धर्माधर्म, जाति, आयु और भोग तथा धर्माधर्मजन्य संस्कार आदि जिसमें बिलकुल ही नहीं है, ऐसेही पुरुष-विशेष को ईश्वर कहते हैं।

२५। ईश्वरका ज्ञान निरतिशय है, उस ज्ञानसे अतिरिक्त ज्ञान किसीका भी नहीं है, यही उसकी सर्वज्ञताका साधक है।

२६। वह ईश्वर सबसे पहले पैदा होनेवाले ब्रह्माको भी उपदेश देनेवाले हैं; क्योंकि वह काल-परिच्छेद्य नहीं है अर्थात् अनादि हैं।

२७। ईश्वरका बोध करानेवाला सद् प्रणव अर्थात् ओं है।

२८। योगिगण ईश्वर और प्रणवका वाच्य और वाचकता-रूप सम्बन्ध विशेषरूपसे जानकर वाचक प्रणवका जप और वाच्य ईश्वरकी उपासना करते हैं।



२६। प्रणवका जप और प्रणवार्थ-ध्यान करते-करते चित्त निर्मल होनेपर प्रत्येक चैतन्य अर्थात् शरीरान्तर्गत आत्माको असम्बन्धीय यथार्थ ज्ञानकी उपलब्धि होती है। उस समय परस्त्वोक्त योगविघ्नसमूह फिर नहीं रह जाते।

२७। जिसके द्वारा विचेप पैदा हो अर्थात् एकाग्रताका नाश हो, उसे अन्तराय कहते हैं। व्याधि आदि नौ विचेपक चित्तके होती हैं, जो अन्तराय कहलाते हैं।

२८। दुःख दौर्मनस्य, अङ्गकम्पन, श्वास, प्रश्वास आदि विचित्र चित्तके जनक और समाधिके शत्रु हैं।

२९। इन सब दोषोंकी (पूर्वीकृत विचेप आदि) निवृत्तिके निमित्त केवलमात्र ईश्वरमें चित्तको लगाना चाहिये।

३०। सुखियोंसे मिलता, दुःखियोंपर दया, धार्मिकोंपर ईर्ष और पापियोंकी प्रति उदासीनता अवलम्बन करनेसे चित्त प्रसन्न रहता है।

३१। नासा-रन्ध्रके द्वारा अन्तरकी वायुका निःसारण और विधारण अर्थात् प्राणायाम द्वारा चित्तकी स्थिरता होती है।

३२। योगियोंके नासाग्रमें चित्तसंयम होनेपर दिव्यगन्ध और जिह्वाग्रमें दिव्य-रस-ज्ञान, तालुमें दिव्य रूप, जिह्वामें दिव्य स्पर्श जिह्वामूलमें दिव्य शब्द अनुभूत होता है। ऐसा होनेसे शास्त्रमें विश्वास होता है, इस लिये चित्तमें स्थिरता भी होती है।

३३। अष्टदलहृत्पद्ममें प्रकाशशील चित्त सत्त्वविषयमें धारणा करनेसे शोकरहित ज्योतिर्मयी प्रवृत्ति उत्पन्न होती है, उससे भी मनकी स्थिरता उत्पन्न होती है।

३४। व्यास शुक आदिके विषय-विरक्त-चित्तमें मनको संयमित करनेसे योगीका चित्त स्थिर होता है।



३८। योगियोंको स्वप्नमें देवता मूर्ति-विशेष अथवा सान्त्विकी सुषुप्ति का अवलम्बन करनेसे भी चित्तकी स्थिरता प्राप्त होती है।

३९। चित्तमें किसी अभिलषित विषयका ध्यान करनेसे भी चित्त स्थिर होता है।

४०। कथित उपायों द्वारा चित्तकी शुद्धि होनेपर योगी लोग सूक्ष्म-विषयमें परमाणु पर्यन्त और स्थूल विषयमें परम महत् पुरुषादि पर्यन्त अपनी इच्छाके अनुसार समाधि कर सकते हैं।

४१। जपाकुसुम आदिके पास स्वच्छ स्फटिक आदिकी जिस प्रकार उसी वर्णमें परिणति होती है, चित्तका भी उसी प्रकार विषयान्तर ज्ञान रहित होकर पुरुष, इन्द्रिय और विषयाकार धारण करना समाधि कहलाता है।

४२। स्थूल विषयमें सवितर्क और निर्वितर्क, यह दो प्रकारकी समाधि क्लृप्ता करती है। सवितर्क समाधिमें शब्द, अर्थ और ज्ञान वे परस्पर सङ्कीर्ण भावसे भासमान होते हैं।

४३। यदि शब्द और अर्थकी स्मृति लुप्त होकर केवल मात्र ध्येय वस्तुही चित्तमें वर्तमान रहे, तो उस अवस्थाको निर्वितर्क समाधि कहते हैं।

४४। पूर्वोक्त सवितर्क और निर्वितर्क निर्णय द्वारा सूक्ष्म विषयक सविचार और निर्विचार समाधि भी निर्णीत हुई, ऐसा समझना होगा।

४५। पूर्वोक्त सविचार और निर्विचार समाधिका विषय सूक्ष्म इन्द्रियसे लेकर शेष सीमा, प्रकृति पर्यन्त समझना होगा।

४६। पूर्वोक्त सवितर्क, निर्वितर्क, सविचार और निर्विचार वे चारप्रकारकी समाधियां सवीज अर्थात् सम्प्रज्ञात समाधि (योग) कही जाती हैं।

४७। निर्विचार समाधिकी स्वच्छता होनेसे चित्त क्लेश-मूढ

होकर उसमें निर्मल स्थितीके प्रवाहकी सम्भावना होती है अर्थात् अस्मत्तत्वात् समाधिका उपक्रम होता है।

४८। कथित समाधिसे चित्तकी निर्मलता होनेपर जो ज्ञान होता है, उसे ऋतम्भरा प्रज्ञा कहते हैं।

४९। वह ऋतम्भरा प्रज्ञाविशेष अर्थात् तद्व्यक्तित्वरूप असाधारण धर्मको विषय बनाता है, अतएव इसका विषय सुतानुसार ज्ञानके विषयसे पृथक् कहा जाता है।

५०। निर्विचार समाधिसे उत्पन्न संस्कार अयोगी अवस्थाके संस्कारोंका विनाश करता है अर्थात् अयोगी अवस्थाके सभी संस्कारोंको नष्ट कर देता है, इस लिये उस समय केवल कोई प्रज्ञा ही विद्यमान रहती है।

५१। अस्मत्तत्वात् समाधि प्रज्ञा और तत्त्वज्ञ संस्कार-मात्रकी सम्पूर्ण निवृत्ति होनेपर निर्वीज अर्थात् अवलम्बनशून्य अस्मत्तत्वात् समाधि उत्पन्न होती है, उसे ही मुक्ति कहते हैं।

—०—

## साधनपाद

१। तपस्या, स्वाध्याय (ग्रन्थवादि जपना और भोजनशास्त्रका अध्ययन करना) और किये हुए सब कर्मोंको ईश्वरके अर्पण-करनेको ही क्रियायोग कहते हैं।

२। उक्त तीनप्रकारके क्रियायोग (अविद्या आदि पञ्चविध) लेशको प्रसवशक्तिरहित अर्थात् अत्यन्त दुर्बल कर समाधिके जनक होते हैं।

३। अविद्या, अस्मिता, राग, द्वेष और अभिनिवेश इन पाँचों प्रकारके मनोधर्मका नामलेश है। ये सब धर्म और अधर्मरूप

कर्मोंको पैदा करते हैं, इस लिये सुख और दुःखका भोग हुआ करता है।

४। उक्त पाँचों प्रकारके लोशोंमें अविद्यापरवर्ती अस्मितादि लोशका ज्ञेय अर्थात् उत्पत्तिस्थल (मूलकारण) है। अस्मिता, राग द्वेष और अभिनिवेश इनमें से प्रत्येक प्रसुप्त, तदनुविच्छिन्न और उद्धार इन चारभागोंमें विभक्त है।

५। अनित्य वस्तुमें नित्यज्ञान अशुचिमें शुचिज्ञान, दुःखमें सुखज्ञान और अनात्मामें आत्मज्ञानको अविद्या अर्थात् अज्ञान कहते हैं।

६। इक्षुशक्ति जो है, दर्शनशक्तिके साथ एकीभूतकी भांति प्रकाश पाती है—दोनोंकी उसी एकीभाव प्राप्ति का नाम अस्मिता है अर्थात् बुद्धि और पुरुषके अभेद अभिमानको अस्मिता कहते हैं।

७। सुख या सुखके उपायकी इच्छाको राग कहते हैं।

८। जिस व्यक्तिने दुःखका अनुभव किया है, उसका दुःखको याद कर दुःखी होना वा दुःखके कारणपर क्रोध करना द्वेष कहलाता है।

९। बार बार मरण-दुःख भोग करनेसे चित्तमें पहले जन्मोंके मरण-दुःख याद आनेके कारण ज्ञानी या अज्ञानी, सर्वसाधारण को जो मृत्युसे भय होता है, उसे अभिनिवेश नामका लोश कहते हैं।

१०। पुरुषका भोग और मोक्ष जन्माकर कृतकृत्य चित्त प्रति लोमपरिमाणमें निज कारण अस्मितामें लीन होनेसे संस्काररूप स्वप्न लोश नष्ट होता है।

११। कथित लोशपञ्चकोंकी वृत्ति अर्थात् सुखदुःखादि आकारोंके परिणाम और मोक्ष स्वरूप स्थूल वृत्तियाँ एकमात्र ध्यान द्वारा तिरोहित हो जाती हैं।

१२। धर्माधर्मरूप कर्माशय क्लेशमूलक हैं अर्थात् क्लेश होनेसे ही वे फलप्रदान कर सकते हैं। वे वर्तमान जन्ममें या भविष्यत् जन्ममें फल प्रदान करते हैं।

१३। अविद्या आदि क्लेशपञ्चकोंके रहनेसे धर्माधर्मरूप कर्माशयका परिणाम जन्म, आयु और भोग हुआ करता है।

१४। जन्म, आयु और भोग ये पुण्य द्वारा सम्पादित होनेसे सुखके और पाप द्वारा सम्पादित होनेसे दुःखके कारण होते हैं।

१५। विवेकशाली योगीके लिये सभी विषय दुःखके ही कारण होते हैं, क्योंकि भागेका परिणाम अच्छा नहीं होता, क्रमसे तृष्णा बढ़ती ही जाती है; भोगके समयमें भी विरोधीके प्रति द्वेष उत्पन्न होता है और क्रमसे भोग संस्कारकी वृद्धि होती है। चित्त की सुख, दुःख और मोह आदि वृत्तियां भी परस्पर एक दूसरी की विरोधिनी हैं किसीमें शान्ति नहीं है।

१६। भविष्यत्में जो दुःख होगा, उसकाही त्याग करना चाहिये अर्थात् जिसमें अन्तमें दुःख न हो, ऐसी ही चेष्टा करना चाहिये।

१७। पुरुष (आत्मा) और बुद्धि (प्रकृति) का संयोग अर्थात् भोक्तृ बुद्धिभोग्य, ऐसा समन्वय ही संसारका कारण है।

१८। सत्त्व, रज और तम, इन तीनों गुणोंको दृश्य कहते हैं। सत्त्वका स्वभाव प्रकाश, रजका स्वभाव क्रिया और तमका स्वभाव स्थिति है। भूतरूपमें और इन्द्रियरूपमें इनका परिणाम होता है। उक्त दृश्य पुरुष को भोग और अपवर्ग (मोक्ष) देते हैं।

१९। गुणका स्वरूप चार प्रकारका होता है विशेष अर्थात् एकादश इन्द्रिय और पञ्चमहाभूत, अविशेष पञ्चतन्मात्र और अहङ्कार लिङ्गमात्र महत्तत्त्व और अलिङ्ग अर्थात् प्रधान।

२०। पुरुष (आत्मा) ज्ञानस्वरूप स्वभावतः निर्गुण क्रिया मूल्य है; परबुद्धिवृत्तिका आरोप होनेसे सगुणका मालूम पड़ता है।

२१। बुद्धि प्रकृति समस्त भोग्य लङ्घवर्गका स्वरूप पुरुषार्थ होनेपर भी बुद्धिवृत्तिका आरोप होनेसे सगुणकी तरह मालूम पड़ता है।

२२। सक्त पुरुषके सम्बन्धमें यद्यपि प्रधान (प्रकृति) कोई कार्य सम्पन्न नहीं करता, तथापि तद्विघ्न ब्रह्म पुरुषका भोगापवर्ग सम्पादन करता है, अतएव प्रधान अनित्य नहीं है।

२३। कथित भोग्यभोक्तृत्व सम्बन्धरूपी संयोग दृश्य और पुरुषके साक्षात्कारका कारण है। दृश्यके साक्षात्कारको भोग और पुरुषके साक्षात्कारको सुक्ति कहते हैं।

२४। चैतन्य अर्थात् पुरुषके साथ बुद्धिसंयोगके प्रति अविद्या अर्थात् मिथ्याज्ञानजनित अनादि संस्कारही कारण है।

२५। आत्मज्ञानके द्वारा कथित अविद्याका विनाश होनेसे प्रकृतिपुरुषके संयोग अर्थात् पूर्वोक्त सम्बन्ध विशेषका नाश होता है। इसीको ज्ञान या सुक्ति कहते हैं, जो कि पुरुषके स्वरूपमें लीन हो जाना कहलाता है।

२६। सत्त्व और पुरुषके भेदज्ञानको विवेकख्याति कहते हैं। यह विवेक ख्याति मिथ्याज्ञान या उसके द्वारा उत्पन्न होनेवाले व्युत्थान विरहित भावके निरन्तर उत्पन्न होनेसे वह मोक्षका हेतु होता है।

२७। विवेकज्ञान उत्पन्न होनेसे योगीको सातप्रकारकी प्रज्ञाएं उत्पन्न होती हैं। यह प्रज्ञाएं प्रान्तभूमि हैं अर्थात् इनका परिणाम अत्यन्त शुभकारी होता है।

२८। यम, नियम इत्यादि आठ प्रकारके योगाङ्गोंका अनुष्ठान

करते करते अविद्या आदि पांच प्रकारके लेश नष्ट होते हैं। उस समय आत्मज्ञान पर्यन्त हुआ करता है।

२९। यम, नियम आदि आठों, योगके अर्थात् असमज्ञात रूप निरोधके कारण हैं।

३०। योगके इन आठों अङ्गोंमें अहिंसा, सत्य, अस्तेय अर्थात् चोरी नहीं करना, ब्रह्मचर्य और अपरिग्रह इन पांचोंको यम कहते हैं।

३१। उक्त अहिंसा आदि यदि देश, काल, जाति या शपथ द्वारा सीमाबद्ध न हों और सब विषयोंमें सब तरहसे अनुगत हों, तो उन्हें महाव्रत कहते हैं।

३२। शौच, सन्तोष, तप, स्वाध्याय और ईश्वरप्रणिधान इन पांचोंको नियम कहते हैं।

३३। पूर्वोक्त हिंसा, द्वेष आदि मनोवृत्तियोंका नाम वितर्क है। इनके द्वारा यदि यम-नियमोंके उच्छेदका उपक्रम होने लगे तो उसे वितर्कादिका हो दोष समझना चाहिये।

३४। हिंसा झूठ, चोरी, परस्त्री-गमन आदिको वितर्क कहते हैं। ये सब काम स्वयं करना या दूसरोंसे करवा अथवा दूसरों के करनेपर उनके कार्यका अनुमोदन करना भी बुरा है। ये हिंसा आदि लोभ, क्रोध और मोह द्वारा उत्पन्न होते हैं और मन्द, मध्य और तीन रूपसे सम्पन्न होते हैं। इनका परिणाम अनन्त दुःख और अज्ञान है। अतएव इनका अनुष्ठान करना उचित नहीं। इस प्रकार प्रतिपक्षकी अर्थात् प्रतिकूलकी चिन्ता करना चाहिये।

३५। अहिंसा वृत्ति सम्यक् रूपसे स्थिर होनेपर वैसे योगीके सामने और हिंस्र जन्तुओंकी हिंसावृत्ति भी नष्ट हो जाती है।

३६। सत्यव्रत सम्यक् रूपसे स्थिर होनेपर वैसे योगियों को घर्मोघर्म और स्वर्गादि प्रदान करनेकी सामर्थ्य मिलजाती है।

३७। अस्तेय-व्रतकी सिद्धि होनेसे अर्थात् सपनेमें पराये धनपर अभिलाष न होनेसे योगीके सङ्कल्प मात्रसे ही सारे रत्नका उत्पत्ति होते हैं।

३८। समस्त इन्द्रियोंको जीतकर उपस्थसंयम करनेसे वीर्यलाभ होता है। अणिमादि ऐश्वर्यलाभ करनेकी सामर्थ्य होती है।

३९। पूर्वोक्त अपरिमह अर्थात् विषयोंके दोष देखकर वैराग्य हो जानेसे अतीत, वर्तमान और भविष्यत् जन्मोंके हाल मालूम हो सकते हैं।

४०। बाह्यशौचकी सिद्धि होनेसे अपनी ही देहपर घृणा होती है, तब पराये शरीरसे संस्पर्श भी नहीं हो सकता।

४१। इसतरह शौच-सिद्धि होनेसे चित्तकी शुद्धि और मनकी प्रसन्नता, स्थिरचित्तता, इन्द्रियोंकी जय और आत्मसालात्कार इन पांच विषयोंकी उत्पत्ति होती है।

४२। निष्काम व्यक्तिकी सन्तोष-सिद्धि होनेसे अर्थात् अपनेमें आपही सन्तुष्ट रहनेसे अपार आनन्दका लाभ होता है।

४३। तपस्या करनेसे अधर्म आदि और अशुद्धियोंका विनाश होता है। उस समय अणिमा, लघिमा आदि शरीर-सिद्धि और दूरदर्शन एवं दूरश्रवणादि इन्द्रिय-सिद्धि होती है।

४४। स्वाध्यायसिद्ध योगीको इष्टमन्त्रादि जपसिद्ध होनेसे इष्टदेवताका दर्शन होता है। उस समय वह जिसे देखना चाहता है, उसे ही देखलेता है।

४५। परमेश्वरकी समस्त क्रिया और तत्फलसमर्पणरूपी प्रणिधानकी सिद्धि होनेसे असम्पन्नात समाधि होती है।

४६। बद्धत देरतक एक भावसे स्थिर हो रहनेमें जिससे



कष्ट नहीं बोध होता, उसी क्रियाको आसन कहते हैं। वही आसन योगका आसन कहलाता है।

४७। शरीरको चेष्टासे रहित हो अनन्तदेवमें समाधि करने से आसन सिद्ध होता है।

४८। आसनसिद्धि होनेसे सरदी, गरमी आदि विरुद्ध धर्मोंके हन्तोंसे योगी अभिभूत नहीं होते।

४९। यह आसनसिद्धि प्राप्त होने पर श्वास-प्रश्वास (बाहरसे भीतर सांस लेनेको श्वास और भीतर की वायु बाहर निकालनेको 'प्रश्वास' कहते हैं) नहीं होता, इससे रेचक, पूरक और कुम्भक नामके तीन प्राणायाम होते हैं।

५०। बाह्य आभ्यन्तर और स्तम्भ उत्तिविशेष से अर्थात् रेचक, पूरक और कुम्भक रूपसे तीन तरहके प्राणायाम होते हैं। देश, काल और संख्याभेदसे वे दीर्घ और सूक्ष्म रूपसे भी कहे जाते हैं।

५१। पूर्वोक्त बाह्य और आभ्यन्तर विषय, काल और संख्या की पर्यालोचना कर चिरकालतक अभ्यास करनेसे उसे चतुर्थ प्राणायाम कहते हैं, इसे केवल कुम्भक भी कहते हैं।

५२। प्राणायामका अभ्यास होनेसे अभ्यासका आवरण अर्थात् विवेकज्ञानके प्रतिबन्धक कर्म, अधर्म और लेशसमूहोंका नाश होता है।

५३। उक्त प्राणायामका अभ्यास होनेसे एकाम्यतारूपी धारणा विषयमें चित्तको शक्तिप्राप्त होती है।

५४। चित्त, शब्दादि विषयोंसे दूरहट जानेपर, इन्द्रियां भी उनसे हटकर चित्तका अनुकरण करती हैं। इसेही प्रत्याहार कहते हैं। इन्द्रियां ठीक चित्तकी तरह एक तत्त्वमें अभिनिविष्ट



नहीं हो सकती। इस शब्दके द्वारा चित्त और इन्द्रियोंका कुछ फर्क भी दिखलाया गया है।

५५। इस प्रत्याहारकी सिद्धि होनेसे इन्द्रियां सब प्रकारसे बशीभूत अर्थात् विजित हो जाती हैं।

—०—

## विभूतिपाद

१। अन्य विषयोंसे चित्तको हटाकर नाभिचक्र इत्यादि अन्नविषयों और देवताओंकी मूर्ति आदि बाह्य विषयोंमें चित्तको स्थिर करना ही 'धारणा' कहलाती है।

२। चित्तको विषयान्तरसे हटाकर पूर्वोक्त जिस किसी विषयमें स्थिर किया जाये, उस विषयके आकारमें चित्तकी बार-बार वृत्ति होनेको अर्थात् उस विषयके साथ चित्तकी एकाग्रता को ही ध्यान कहते हैं।

३। ध्यानही ध्येय अर्थात् ध्यानके विषयके रूपमें भासमान होकर जब विषयके स्वरूपमें प्रत्ययात्मक अर्थात् वृत्तिस्वरूप ज्ञानको मानों परित्याग करके ही अवभाषित होता है, तब उस समाधि कहते हैं।

४। एक ही विषयमें धारणा, ध्यान और समाधि को संयम कहते हैं।

५। अभ्यासके द्वारा संयमको जोत लेनेपर अर्थात् आस-प्रत्यासकी तरह आधीन करलेनेपर ज्ञानका पूर्ण विकास होता है।

६। सूक्ष्म और सूक्ष्म आदि कथित सम्मत्तात समाधिके विषय-

समूहमें पूर्व पूर्व अवस्था सम्यक् रूपसे आयत्त कर उत्तरोत्तर विषयोंमें संयम करनेकी चेष्टा करनी होगी।

७। धारणा, ध्यान और समाधि वे तीनों सम्प्रज्ञात समाधिके अन्तरङ्ग अर्थात् साक्षात् साधन हैं। दूसरे यम, निवम आदि पाँचों बहिरङ्ग साधन हैं।

८। धारणादि तीन सम्प्रज्ञात समाधिके अन्तरङ्ग साधन होने-पर भी निर्विषय असम्प्रज्ञात समाधिके वे बहिरङ्ग साधन हैं।

९। सम्प्रज्ञात समाधिके लिये संस्कारका अभिभव, असम्प्रज्ञात समाधिके लिये संस्कारका प्रादुर्भाव, इन दोनों अवस्थाओंके समावेशके समय चित्तकी जो निरोधकालीन अवस्था होती है, उसे निरोध परिणाम कहते हैं।

१०। निरोध संस्कार उदतर होनेसे चित्तका प्रशान्तरूपमें अवस्थान होता है, अर्थात् बुद्धान् संस्कार दूर होकर स्वरूपमें स्थिति होती है।

११। क्रमशः विक्षिप्तभाव दूर होकर चित्तमें एकाग्रभाव अर्थात् एकालम्बनताका उदय हो, इसीका नाम समाधि-परिणाम है। यह परिणाम युगपत् नहीं होता, क्रमशः एकाग्रभाव प्रबल और विक्षिप्तभाव दुर्बल होता जाता है।

१२। विक्षिप्तभाव सम्पूर्ण रूपसे दूर होनेपर एक विषयमें पूर्वज्ञान निवृत्त होकर समान विषयमें तुल्यरूपसे उत्तर ज्ञान उत्पन्न होता है। इन्हीं दोनों अवस्थाओंमें चित्तके अतुल्यगमनको एकाग्रता-परिणाम कहते हैं।

१३। उक्त चित्तपरिणाम दर्शन द्वारा स्थूल पञ्चभूत और एकादश इन्द्रियोंके धर्मपरिणाम और लक्षण परिणाम दिखलाये गये हैं।

१४। जो धर्म या शक्ति-विशेषका आश्रय है, उसीका नाम धर्मी है। प्रत्येक धर्मी अर्थात् प्रत्येक प्राकृतिक पदार्थ शान्त, उदित और अव्यपदेश्य—इन तीन धर्मों से युक्त है।

१५। चूर्ण-पिण्डघटादिविकारसमूहके पौर्वापर्यक्रमके नानात्वके कारण परिणाममें नानात्व हुआ करता है। इसी लिये एक धर्मीका एक ही परिणाम न होकर नाना प्रकारके परिणाम होते हैं।

१६। धर्म, लक्षणा और अवस्थारूपों तीनों परिणामोंका संयम (भारणा, ध्यान और समाधि) करनेसे भूत भविष्यत् सब मालूम हो सकता है। ऐसे योगीसे कुछ भी अज्ञात नहीं होता।

१७। शब्द, अर्थ और ज्ञान, इनमें से एकसे अन्यका अभ्यास होकर सङ्कर होता है, अर्थात् ये तीनों एकसे मालूम पड़ते हैं; विभाग करके उनमें से प्रत्येकका संयम करनेसे सब जीवोंकी बोली समझमें सकती है, यह समझनेकी सामर्थ्य हो जाती है, कि पशुपक्षी जीवगण किस मतलबसे कैसा शब्द करते हैं।

१८। अनुभव और अविद्यादि जन्य संस्कार और कर्म जन्य धर्मीधर्मसंस्कार, इन दो प्रकार के संस्कारोंके संयम द्वारा साक्षात्कार करनेसे स्वकीय और परकीय व्यक्तियोंके पूर्वजन्मोंके वृत्तान्त मालूम होने लगते हैं।

१९। परकीय चित्तसे संयम करके उसका साक्षात्कार करनेसे परकीय चित्तका प्रत्यक्ष होता है।

२०। परकीय चित्त सामान्यतः अनुरक्त या विरक्त है इसका ज्ञान हो सकता है, पर असुख विषयमें उसे अनुराग है या विराग, इसका ज्ञान नहीं होता। क्योंकि विषय-विशेषके साथ संयम द्वारा परचित्त प्रत्यक्ष नहीं होता।

२१। शरीरस्थ रूपमें संयमका प्रयोग करनेसे उसकी ब्राह्म-  
शक्ति क्षम्भित और चालुष आलोकके साथ उसका संयोग नहीं  
होता। इसी लिये उक्त दोनों कारणोंसे योगीको अन्तर्धानसिद्धि  
प्राप्त होती है।

२२। सोपक्रम और निरूपक्रम भेदसे दो प्रकारके कर्म होते  
हैं। सोपक्रम (जो फल देने लगा है) निरूपक्रम (जो देरसे  
फलदायक होगा), ये दोनों ही तरहके कर्म संयमित करनेसे  
मरणज्ञान होता है अर्थात् यह मालूम हो जाता है, कि कब,  
कहाँ और कैसे मृत्यु होगी ?

२३। (प्रथम पादोक्त) मैत्री, करुणा और मुदितारूपी चित्त  
प्रकाशके तीनों उपायोंका संयम करनेसे उन विषयोंमें अमोघ  
शक्ति उत्पन्न होती है, जिसकी उपपत्ति होतेही योगिगण दुःखा-  
मात्रसे समस्त प्राणियोंका दुःख हरणकर उन्हें सुख दे सकते हैं।

२४। हस्ती प्रभृतिके बलकी संयम करने पर वैसाही बलप्राप्त  
होता है। प्रभृति शब्दसे हनुमान्, गरुड़ इत्यादिका बल समझना।

२५। ज्योतिष्मती प्रवृत्तिके आलोक अर्थात् सत्त्व-प्रकाशको  
सूक्ष्म व्यवहित दूरवर्ती पदार्थमें निक्षेप करनेसे वैसे ही विषयोंका  
ज्ञान होता है।

२६। सूषुम्ना नाड़ीको द्वार मानकर सूर्यमण्डलमें संयम  
करनेसे समस्त भुवनका ज्ञान उत्पन्न होता है।

२७। चन्द्रमण्डलमें संयम करनेसे तारागणोंके व्यूहका अर्थात्  
कौन तारा कहां है इसका ज्ञान होता है।

२८। ध्रुवतारामें संयम होनेसे ताराओंकी गति मालूम होती  
है। असुक्त तारा असुक्त समयमें असुक्त राशिमें असुक्त नक्षत्रके  
साथ गमनकरता है, यह बात विशेषकर मालूम पड़ने लगती है।

१९। शरीरके मध्यस्थलमें विराजमान नाभिचक्रमें संयम करनेसे कायव्यूह (देहान्तर्गत समस्त पदार्थों) का सम्यक् ज्ञान होता है। वात, पित्त, कफ ये तीनों दोष, सप्त धातु (त्वक्, रुधिर, मांस, मेद, अस्थि, मज्जा और शुक्र) ये सब उत्तरोत्तर एक दूसरेको बनाते हैं अर्थात् रससे रक्त, रक्तसे मांस, मांससे मेद इत्यादि क्रमसे इनकी उत्पत्ति होती है।

२०। जिह्वाके नीचे कण्ठशिरा, उसके नीचे कण्ठ कण्ठशिराके मूलसे लेकर वक्षःस्थल पथेन्त) उसके नीचे जो कूपाकार स्थान है, उसमें संयम करनेसे भूख त्याग नहीं लगती।

२१। उक्त कूपाकार स्थानके नीचे वक्षःस्थलमें जो कूर्माकार नाड़ी है, उसमें संयम करनेसे चित्तको स्थिरता होती है।

२२। हृदयस्थ प्रभाकर ज्योति सुषुम्नाकी राहसे ब्रह्मरन्ध्रमें प्रकाशित है। उसमें संयम करनेसे अन्तरीक्षवासी सिद्धोंके दर्शन होते हैं।

२३। विवेक स्थातिरूप प्रसंख्यान ज्ञान संसारके पार उतार देता है, इसी लिये उसे तारक कहते हैं। और अपनी प्रतिभा द्वारा तर्क द्वारा उत्पन्न होनेके कारण उस ज्ञानको प्रातिभा कहते हैं। इसमें संयम करनेसे योगी सब जानले सकते हैं।

२४। अधोमुख हृदयपद्ममें चित्तका स्थान है। वहां चित्तका संयम करनेसे संसार रहित चित्तका ज्ञान उत्पन्न होता है।

२५। बुद्धि परिनाम्नी, पुरुष अपरिणामी, इसलिये धर्मकी समानताके कारण दोनों बराबर नहीं है, तथापि वृत्तिके साहचर्य-वशतः चित्तधर्म सुखदुःखादिका भोग पुरुषपर आरोपित होता है। कारण, बुद्धि और उसकी वृत्ति पुरुषके ही निमित्त होती है। जो वस्तु परार्थ नहीं केवल चित्स्वरूप है; उसी पुरुषमें संयम करनेसे पुरुष साक्षात्कार सीद्ध होता है।

३६। पूर्वोक्त स्वार्थ, संयमसे आत्मज्ञान होने पर्यन्त योगादिके व्युत्थानकालमें भी प्रतिभादि नामक अलौकिक सिद्धि प्राप्त हुआ करती है।

३७। पूर्वोक्त प्रातिभादि सिद्धियां सुक्तिकाभी योगीके निचे समाधिमें विघ्न पैदा करनेवाली हैं और व्युत्थानरत व्यक्तियोंके निकट सिद्धिही समझी जाती हैं।

३८। सर्वत्र प्रकाश स्वभाव चित्तके निज शरीरमें सङ्कोचसे रहनेका नाम बन्ध है। उसका कारण धर्म्म और अधर्म्म है। संयमके द्वारा उस धर्म्माधर्म्ममें शिथिलता आती है। और जिसके द्वारा चित्त विचरण करता है, उसका नाम प्रचार अर्थात् नाड़ी समूह हैं। उसके संयमसे प्राण और इन्द्रियका गमनपच मालूम पड़ता है। इसी ज्ञान द्वारा योगी अपने शरीर वा पर-शरीरमें प्रवेश कर सकता है।

३९। इन्द्रियोंका कार्य दो प्रकारका होता है। बाह्य-कार्य और आभ्यन्तर कार्य। जीवनधारण उनका आभ्यन्तरीण कार्य है। जिस क्रिया द्वारा हृदयसे नासिका पर्यन्त औदार्य वायुकी गतागति साधित होती है उसी क्रियाका नाम प्राण है। हृदयसे नाभितक समान है, वह भुक्त पदार्थोंका परिपाक करता है। नाभिसे पादतलस्थित अपान है जिसका काम मलत्यागकरना है। नासिकासे सारे शिरमें व्याप्त उदान और सर्वदेहव्यापी वायुका नाम व्यान है। इन सबमें प्राणही श्रेष्ठ है। इनमेंसे उदानका संयम होनेसे जल, कीचड़, कांटे प्रभृतिके उपर अनायस घूमा तीहरा जा सकता है और योगी अपनी मृत्युको इच्छाके अधीन कर सकता है।

४०। नाभिके पास जठराग्निको व्याप्त करता हुआ समान

नामक जो वायु है, उस संयमसे जीत लेनेपर अग्निके समान तेजस्वी हो जा सकता है, और प्राणादि वायुको जीत लेनेसे इच्छापूर्वक प्राणादि पर जीत हो सकती है।

४१। आहङ्कारिक श्रोत्रको आकाशके साथ आधार आधेय (आश्रय और आश्रित) का भाव प्राप्त है। इस सूत्रमें श्रोत्राकाश शब्द उपलक्ष्य है। इस प्रकार त्वगिन्द्रियके साथ वायुका, चक्षुके साथ तेजका, रसनाके साथ जलका और घ्राणेन्द्रियके साथ क्षितिका जो आधार आधेय सम्बन्ध है, उसे जानकर योगी उस विषयका संयम करनेसे दिव्य अर्थात् अलौकिक स्पर्श आदि शक्ति का लाभ कर सकते हैं। अर्थात् ऐसी शक्ति प्राप्त कर लेते हैं, जिसके द्वारा वे अलौकिक शब्द आदिको एक ही साथ जान ले सकते हैं।

४२। शरीर और आकाश, इन दोनोंका संयोग (सम्बन्ध) है उसे जयकर योगी लघुवस्तुमें और तुलादिमें लघुभावापन्न समाधि द्वारा लघुकाय होकर प्रथमतः जलमें, पश्चात् लुतातन्तुमें (मकड़ेके जालेमें), अनन्तर सूर्यरश्मिमें और उसके बाद आकाशमें इच्छानुरूप विचरण कर सकते हैं।

४३। शरीरमें अहंभाव रहे, तो मेरा मन बाहरही रहे, इस प्रकारकी कल्पना द्वारा देहसे मनकी वहिर्बृत्ति प्राप्त होती है। उसका नाम कल्पिता महाविदेहा धारणा है। उस महाविदेहा नामक धारणासे प्रकाश स्वभाव चित्तके क्लेश कर्मादि आवरण दूर होते हैं। इसी क्लेश कर्मादिके जयसे सर्वज्ञत्व प्राप्त होता है।

४४। पञ्चभूतोंकी क्रमसे एक एक करके न्यून स्थूल शब्दादि पञ्चगुणयुक्त परिदृश्यमान स्थूल चित्ति, अप, तेज मरुत्, व्योम जातीय प्रथम अवस्था है। उनकी द्वितीय अवस्था क्रमसे काठिन्य



स्नेह, उष्ण, प्रेरणा, सर्वज्ञत्व, तृतीयावस्था उनका सूक्ष्म कारण, परमाणु समूह और उनके सूक्ष्मतन्मात्र समूह। उनका चतुर्थ रूप संत्व, रजः, तमः, ये तीनों गुण हैं स्वकारण रूपसे सब अन्वयी हैं। उन्हीं भूतोंका पञ्चम रूप अर्थवत्ता अर्थात् भोगावर्ग सामान्य है। इस प्रकार पञ्च अवस्थानुरूप भूतमें स्थलादि क्रमसे संयम करनेपर बछड़ेके पीछे पीछे चलनेवाली गौकी तरह वे सब भूत योगीके सङ्कल्पके पीछे पीछे चलते हैं।

४५। इसी भूत जयसे योगीको अग्निमा, विभूत्व महिमा, तुलाराशिकी तरह लघु लघिमा, पर्वतकी तरह गुरुत्व गरिमा, अंगुलि द्वारा चन्द्रस्पर्शनका नाम प्राप्ति, इच्छाके अनभिघात प्रकाश्य, भूतसमूहको नियोग द्वारा वशमें लाना, भूतसृजन कर्तृत्व ईशित्व ये आठप्रकारके ऐश्वर्य प्राप्त होते हैं। इनके मध्यस्थलमें संयम करनेसे अग्निमा, गरिमा और प्राप्तिकी सिद्धि होती है। स्वरूपमें संयम करनेसे प्रकाश्यकी और हेतु संयम करनेसे वशित्व एवं ईशित्वकी सिद्धि होती है। जिसे काय सम्पद कहते हैं उस शरीरके काठिन्यादि भूतधर्मद्वारा योगीके शरीरादि क्रियाका प्रतिबन्ध नहीं होता। जिसके द्वारा शिला में भी प्रवेश किया जा सकता है, उसको शीतोष्णादिकर प्रतिबन्धक नहीं रहता।

४६। चक्षुःप्रिय रूप, सर्वाङ्ग सौन्दर्य लावण्य, बल, वीर्य, वज्रकी तरह अतिदृढ़, यह सब इस शरीरकी सम्पदाएँ हैं। अतिशय वीर्यादिके लिये हनुमान्जी प्रसिद्ध थे।

४७। गृहण, स्वरूप, अस्मिता, अन्यथ और अर्थवत्तरूपमें पाँच प्रकारमें विभक्त जो शब्द, स्पर्श, रूप, रस और गन्ध हैं, इनका संयम करनेसे योगी अपनी इन्द्रियोंपर विजय पाता है।

४८। उस इन्द्रिय जयसे मनोजवित्त्व नामक मनकी तरह



शरीरकी गति प्राप्त होती है, स्थूल शरीरकी अपेक्षा न कर (इच्छासुखार अति दूरदेशमें या अतीत विषयमें) विकरण भाव नामक इन्द्रियकी वृत्ति योगियोंको प्राप्त होती है। इन सब अस्त्रिमादिसे लेकर प्रधान जय पर्यन्त सिद्धियोंको योगशास्त्रमें मधुप्रतीका कहते हैं। इसका स्वाद मधुकी तरह होता है। मधुप्रतीका शब्दका अर्थ मधुतुल्य है।

४८। पूर्वोक्त स्वार्थ-संयमके द्वारा, रजः तमः विदूरित क्लानः-करणकी जय करनेसे वशीकार संज्ञानामक (वैराग्य) बुद्धि सत्त्व और आत्माका भेदज्ञान होता है। एवं सकल भाव पदार्थमें तथा प्रधान और उसका परिणाम वस्तुमें अधिष्ठातृत्व और सर्वज्ञातृत्व सिद्ध होता है। इसीका नाम विशोकासिद्धि है।

५०। पूर्वोक्त विशोकासिद्धि प्राप्त होनेपर वैराग्यवशतः उसके हेतुसे विवेक ख्याति होती है। और इसके उत्पन्न होनेपर परम वैराग्य होता है। उसके क्लेशका कारण जो भ्रान्त संस्कार है, उसके सम्पूर्णतया दूर होनेपर, चित्तके परवैराग्य संस्कारका शेष हो जानेपर पुरुषकी स्वरूप प्रतिष्ठानामक कैवल्य सिद्धि होती है। यह संस्कार शेषा नामक सिद्धि कहलाती है।

५१। प्रथमकल्पिक, मधुभूमिक, प्रज्ञाज्योति और अतिक्रान्त भावनीये व चार प्रकारके योगी होते हैं। इनमें प्रथम योगी तो केवल संयममें प्रवृत्त होता है; इसलिये परचित्तादिको नहीं जानता। द्वितीय योगी संयम द्वारा ऋतम्भराप्रज्ञा नामक मधुभूमि चित्तभूमिको प्राप्तकर साक्षात्कृत भूतों और इन्द्रियोंको जीतनेकी इच्छा करता है। इन्हें जीतकर वह क्रमशः मधुप्रतीका, विशोका और संस्कारशेषा, इन तीन प्रकारकी भूमियोंको लाभ करनेकी इच्छा करता है। तृतीय योगी भी भूतेन्द्रियकी जयके

लिये महेन्द्रादि कर्तृक अक्षुब्ध विशेषादि भूमिद्वय लाभकर उसका साधन करनेकी इच्छासे स्वार्थ संयमी होता है। इस लिये चतुर्थ षडैश्वर्यशाली विवेकान्तर भूमिद्वय लाभकर विरक्त विभ्रमह्वान्मूल, जीवन्मुक्त योगकी चतुर्थभूमिमें वर्तमान होता है। जिसका सातप्रकार प्रान्तभूमिका व्याख्या हो गया है। इनमें आदिवाले योगियोंमें देव निमन्त्रणकी योग्यता नहीं होती। अतएव शेष मधुभूमिक योगी स्वर्गादिवासी इन्द्रादि द्वारा अभ्यर्चित हुआ करता है—“आओ भाइ यहाँ स्वर्गमें चले आओ” क्रिया करो” ऐसा देवताओं द्वारा उसके प्रति कहा जाता है। किन्तु इस प्रकारकी आमन्त्रणलिप्सा और “आहा ! हमारी तपस्याका ऐसा प्रभाव है !” इस प्रकारका गर्व भी नहीं होना चाहिये। यदि इस प्रकारके निमन्त्रणकी इच्छा या गर्व मनमें होगा, तो फिर संसारमें आना पड़ेगा।

५२। जिसका विभाग नहीं किया जा सके, ऐसे अति सूक्ष्म कालके अवयवको क्षण कहते हैं। स्रष्टृत्वादि अन्यकालभाग क्षणोंके समूह हैं। इसमें और इनके अविच्छेदमें पूर्वापर प्रवाहमें संयम करनेसे अति सूक्ष्म वस्तुओंकी भेद और साक्षात्कार रूप विवेक-ज्ञान उत्पन्न होता है। इसके द्वारा एकही साध आकाशादि पुरुषान्तज्ञानका साक्षात्कार होता है।

५३। गोत्वादि जाति, पदार्थका असाधारण कर्म और देव, इन तीन वस्तुओं द्वारा ही भेद मालूम पड़ता है। जिस स्थानमें इन तीनोंमेंसे किसी एककी सम्भावना नहीं मालूम पड़ती, वहाँ एक पदार्थसे दूसरे पदार्थकी भिन्नता मालूम करनेके लिये एकमात्र विवेक ज्ञानही उपाय है।

५४। पूर्वोक्त क्षणादि संयम द्वारा जो विवेक ज्ञान उत्पन्न होता

है, वह ज्ञान योगीको संसारसमुद्रसे बचाता है, इसी लिये उसे तारक कहते हैं। उक्त ज्ञान उत्पन्न होनेपर हस्तस्थितआमलकिकी तरह उसे संसारमें कुछ भी अविदित नहीं रह जाता, उसे सब कुछ साफ दीखने लगता है।

५५। विवेक-ज्ञान द्वारा संस्कारमात्रावशिष्ट एवं सकल रजो-गुणबुद्धिसे परे तथा मन्त्रकी सकल वृत्तियोंसे शून्यताका नाम शुद्धि है। नित्यशुद्ध पुरुषको उसी समय कल्पित भोग-शून्यताकी तरह शुद्धि प्राप्त होती है। इस प्रकार बुद्धि और पुरुषकी शुद्धि सम्पन्न होनेसे कैवल्य प्राप्त होता है। योगकी विभूतियोंका यह वर्णन श्रद्धा उत्पन्न करनेके लिये किया जाता है।

## कैवल्यपाद

१। सिद्धि स्वभावजन्य औषधि, मन्त्र और समाधिज भेदसे चारप्रकारका है। यक्षादिका आकाशगमन और कपिलकी सांसिद्धिक सिद्धि जन्म-जन्य है। माण्डव्य प्रभृतिकी सिद्धि औषधिज है। मन्त्रजपके द्वारा अनेकोंको सिद्धि प्राप्त होती है वह मन्त्रजन्य कहलाती है। विश्वामित्रादिकी सिद्धि तपजयी।

२। मनुष्य प्रभृति अन्यजातिमें परिणत देह भी इन्द्रियके अन्यरूपमें अर्थात् देव वा पशु, पक्षी आदिका शरीरेन्द्रिय रूपमें परिणाम आदिके आपूरण द्वारा ऊँचा करता है। यह युक्तियुक्त है। जैसे अतिक्षुद्र वज्रिकणा भी प्रकृतिके अनुग्रहसे वनमें प्रवेश-कर वृद्धतसे तृणोंमें लग जाती है।

३। धर्माधर्मरूप निमित्त जीवगुण जात्यन्तर परिणामका

प्रकृष्ट कारण नहीं है। उसके द्वारा केवल प्रकृतिका आवरण भङ्ग होता है। लघुकण्य जेतका बांध काट देते हैं, जिससे जब अपने आपही एक खेतसे दूसरे खेतमें चला जाता है।

४। योगिगण इच्छापूर्वक बद्धशरीर धारण करनेसे उन सब शरीरोंमें सङ्कल्पवशतः अहङ्कार ही से चित्त उत्पन्न होते हैं।

५। सिद्धि द्वारा योगिगण अनेक देह धारण करते हैं। बद्धत चित्तके अभिप्राय भिन्न भिन्न हो सकते हैं। इसी लिये वे लोग चित्तोंके नियामक एक चित्तकी सृष्टि करते हैं।

६। जन्म प्रभृति पांच प्रकार सिद्धि होती हैं, इस लिये सिद्धचित्त भी पांच प्रकारके होते हैं; उनमें समाधि द्वारा पवित्र सिद्धचित्तमें धर्माधर्म और अविद्या आदि संस्कार नहीं रह जाते। यही सृष्टिके लिये उपयोगी है।

७। योगियोंका कर्म अशुक्त, अकृष्ण अर्थात् पाप वा पुण्य किसीका जनक नहीं है। और सबलोग अर्थात् जो योगी नहीं हैं, उनके कर्म तीन प्रकारके होते हैं—शुक्त, कृष्ण और शुक्त कृष्ण अर्थात् धर्माधर्म दोनोंके कारण।

८। पूर्वोक्तलिखित शुक्त कृष्ण और शुक्तकृष्ण इन तीन प्रकारके कर्मों द्वारा कर्मफल, जाति, आयु और भोगके अनुकूल संस्कारों काही उद्बोध होता है और तरहके संस्कारोंका नहीं।

९। पूर्वजन्मोंके अनुभवसे उत्पन्न संस्कारोंमें असंख्य जन्म, देश, काल आदिका व्यवधान होनेपर भी नहीं होता, वह कारणको उत्पन्न करता है; क्योंकि सृति और संस्कार एकही चीज हैं। संस्कारकी उद्बोधककी सहायतासे सृतिके रूपमें परिणत होता है।

१०। सबकी वही इच्छा रहती है, कि मैं अमर हूँ। बिना

मरे मरणदुःखका अनुभव नहीं होता, अतएव उक्त इच्छा होनेसे यह समझना होगा, कि पूर्वोक्त सारी वासनाएँ अनादि हैं।

११। वासनाएँ असंख्य हैं और अनादि होनेपर भी कारणके तिरोभावसे उनका उच्छेद हो जाता है। वासनाओंका हेतु अविद्यादि क्लेश और धर्माधर्मरूपी कर्म, जाति, आयु और भोग उनका फल है। वित्त आश्रय, शब्दादि विषय आलम्बन, आत्मज्ञान द्वारा इन सबका उच्छेद होनेसे वासना आदिका विनाश होता है।

१२। भूत और भविष्यत् एकबार गीनहीं रहते, ऐसी बात नहीं है; किन्तु वे धर्मकी तरह सूक्ष्म भावसे टिके रहते हैं। क्योंकि धर्माभाव ही तीन प्रकारके हैं—अतीत, अनागत और वर्तमान।

१३। पूर्वोक्तलिखित कर्म सब व्यक्त और सूक्ष्म—व्यक्त अर्थात् वर्तमानरूपमें कार्य करनेवाले और सूक्ष्म अर्थात् कारणमें अव्यक्त-भावसे अवस्थित हैं। ये सभी त्रिगुणात्मक हैं।

१४। यदि सभी पदार्थ त्रिगुणात्मक हैं, तब एक शब्द, एक इन्द्रिय, इस प्रकारका एकत्व व्यवहार क्यों होता है? इस प्रकारका सन्देह होने ही के कारण कहा जाता है, कि यद्यपि समस्त पदार्थ त्रिगुणात्मक हैं, तथापि एक दूसरेका अङ्गाङ्गीभाव होता है, इस लिये गुणत्रय रूप वस्तुका भी एकत्व-व्यवहार होता है।

१५। ज्ञान और ज्ञेयका भेद ही क्यों युक्तियुक्त होता है? इसी अभिप्रायसे सूत्र कहा गया है। वस्तु एक होनेपर भी ज्ञान भिन्न भिन्न होते हैं। इसलिये वस्तु और ज्ञानका स्वभाव एक नहीं है।

१६। वस्तु चित्तका एक विषय है, ऐसा नहीं कहा जाता ; क्योंकि वह चित्त व्यग्र अथवा निरुद्ध होनेसे उस समय वस्तुका प्रमाण नहीं रहता ; इस लिये वस्तु उस समय नहीं रहती, ऐसा कहा जा सकता है ।

१७। यद्यपि चित्त विभु है, और उसका स्वभाव विषयका प्रकाश करना है। तथापि सब समय सब विषयोंका ज्ञान नहीं होता, इन्द्रियको द्वार बनाकर वह जब जिस विषयके आकारमें परिणत होता है, उस समय उसे उसी विषयका ज्ञान उत्पन्न होता है, नहीं तो अज्ञात रहता है ।

१८। पूर्वोद्धिखित चित्त ही जिनका विषय है अर्थात् भोग्य-चित्तवृत्तियां ही उस भोक्तृ पुरुषको सदा परिज्ञात रहती है । कारण पुरुषका परिणाम नहीं है ।

१९। चित्त स्वप्रकाश नहीं हो सकता ; क्योंकि दृश्य अर्थात् ज्ञेय, जो दृश्य होता है, वह स्वप्रकाश नहीं ; जैसा घटपटादि ।

२०। चित्त एकही क्षणमें अपनेको और अन्य विषयोंका ग्रहण नहीं कर सकता ; क्योंकि एक क्षणसे अधिक चित्त ठहरता नहीं है—यही बौद्ध सिद्धान्त है ।

२१। चित्त स्वप्रकाश हो या न हो, स्वभावतः विनष्टचित्त अव्यवहित पर क्षणमें उद्भूत चित्त द्वारा परिगृहीत होगा । अतिरिक्त पुरुषके स्वीकारकी क्या आवश्यकता है ? ऐसी शङ्कापर कहा जाता है, कि यदि चित्त अपर चित्तका दृश्य हो, तो वह चित्त अपर चित्तका दृश्य हो, ऐसी अनवस्था हो सकती है और एकही साथ असंख्य ज्ञान होनेसे संस्कार और स्मृति संख्यातीत हो सकती है और स्मृतिका निश्चय न होनेसे अर्थात् एक इसकी स्मृति है और एक इसकी ऐसा अतिशङ्कर हो सकता है ।



२२। पुरुष यद्यपि बुद्धिकी भांति विषयके आकारमें परिणत नहीं होता, किन्तु इतनेपर भी बुद्धिकी वृत्तिमें प्रतिबिम्बित होकर उसका स्वरूप धारण करलेता है। इस प्रकार पुरुषको स्वीय बुद्धि-वृत्तिका बोध उत्पन्न होता है।

२३। द्रष्टा (पुरुष) दृश्यमें अर्थात् बुद्धितत्त्वमें उपरक्त अथवा सम्पूर्ण रूपसे प्रतिफलित अथवा प्रति स्थायीकृत होते है, तभी वह चित्त (ताडश बुद्धि) सभी वस्तुओंका ग्रहणकर (प्रकाशित कर) सकता है।

२४। असंख्य संस्कारोंके द्वारा चित्त, विचित्त अर्थात् नाना-रूपधारी होते हुए भी, वह परार्थ अथवा पराये आत्माके प्रयोजनका कारण होता है, क्योंकि जो संहत्यकारी है अर्थात् जिस जिस वस्तुके साथ मिलकर किम्बा अङ्गाङ्गिभाव धारण कर वह उत्पन्न होता है। वही परार्थ है। उसका प्रयोजन पराये अर्थकी सिद्धि है।

२५। जिन्होंने चित्तसे आत्माको विशेष दर्शनमें (भिन्नरूपमें) देखा है, उन्हें "हर्म क्या थे, क्या हुए," इत्यादि आत्मस्वरूपके विषयमें जिज्ञासाएं नहीं रह जातीं। उस समय वह इच्छा को वासना निवृत्त हो जाती है। फिर जाननेकी इच्छा नहीं रहती।

२६। उस समय (विशेष दर्शनके समय) चित्त विवेक निम्न होकर अर्थात् विवेकके पथपर प्रवाहित होकर सुक्तिका पूर्व लक्षण धारण करता है।

२७। उस समयभी अर्थात् विवेक दर्शनके समय भी छिद्र परनेसे पूर्व-संस्कारके प्रभावसे "अहं मन" आदि ज्ञान पैदा हो सकते है।

२८। पूर्वमें जो कहा गया है, कि अविद्या आदि क्लेशपञ्चक

ज्ञानके प्रभावसे स्मृतकल्प हो जाते हैं, वैसे ही बुद्धान् संस्कार-समूह भी समझने चाहियें। वे भी ज्ञानके प्रभावसे प्रकृतिमें लीन हो जाते हैं।

२६। विवेकका साक्षात्कार होनेपर भी जो उसके प्रति लुब्ध नहीं होता, उसका सम्पूर्ण रूपसे विवेक ज्ञान पैदा होनेके लिये धर्म-मेघ नामकी समाधि उत्पन्न होती है। प्रकट धर्मविवेक साक्षात्कारका कारण होता है, इसीलिये उसे धर्म-मेघ कहते हैं।

२७। उससे ( धर्म मेघ समाधिसे ) पूर्वोक्त अविद्यादि क्लेशपञ्चक और शुभाशुभ कर्म निवृत्त हो जाते हैं।

२१। उस समय ( जीवन्मुक्तिके समय ) बुद्धिसत्त्वका आवरण नहीं रहनेके कारण, ज्ञान वा बुद्धिका अनन्त आलोक फैल जाता है। उस समय ज्ञेय अल्प हो जाते हैं अर्थात् चतुर्दश सुवनात्मक जगत्के अतिरिक्त कुछ होनेपर भी उसे प्रकाश करनेमें चित्त समर्थ नहीं होता, और जितना जगत् है, उतनेही को प्रकाश कर चुप हो रहता है।

२२। पूर्वोक्त धर्ममेघ समाधि उत्पन्न होनेपर बुद्धिरूपमें परिणत सत्त्व प्रभृति गुणत्वव कृतार्थ वा कृतकार्य होनेसे अर्थात् पुरुष कर्तृक गुण-समूहका कार्यकलाप परिहृत होनेसे, उसका परिणाम क्रम बन्द हो जाता है।

२३। सूक्ष्मतम कालका नाम क्षण है। उसके बाद उसीके समान जो और एक सूक्ष्म काल आता है, वही उसका प्रतियोगी अर्थात् निरूपक है। ऐसी क्षण परम्परामें परिणाम और परिणामी अनुभूत होनेसे उन सबका सङ्कलन बुद्धिमें स्थिर हो जाता है। बादको उसी बुद्धि द्वारा पूर्वोक्त भ्रम परिपाटी विदित होती



है, अर्थात् परिणाम कर अवमान देखकर जो स्थिर किया जा सके, वही क्रम हैं ।

३४ । जिस पुरुषको कैवल्य अर्थात् तत्त्वज्ञान उत्पन्न हो चुका है । उसके गुणत्वय ( प्रकृति ) फिर भोग या अपवर्ग नहीं उत्पन्न करते । इसीको बुद्धि आदिको मुक्ति कहते हैं । अथवा पुरुषके स्वरूपमें अवस्थानको मुक्ति कहते हैं ।

समाप्त ।

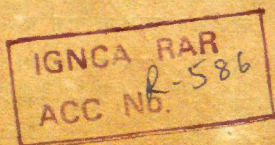
—१०—



हरकमल संस्कृत पुस्तकालय मिलावट पता—

संस्कृत पुस्तकालय ।

५८ नं० कर्णवःलिस ट्रीट्, कलकत्ता ।





Indira Gandhi National  
Centre for the Arts